Шейх Саид Фуда

Убеждения спасенной общины

الشِّعار في العقائد

وهو تلخيص لكتاب الاعتقاد والهداية

للإمام البيهقي رحمه الله تعالى

Краткое изложение книги «Аль-И’тикад ва аль-хидая иля сабиль ар-рашад» имама аль-Байхакы

Москва | Даруль-Фикр
1436 х | 2015 г

Саид ибн Абдул-Латиф Фуда / «Убеждения спасенной общины» / Краткое изложение книги «Аль-И’тикад ва аль-хидая иля сабиль ар-рашад» имама Абу Бакра аль-Байхакы. – 1-е издание. Москва, 2015. – 54 с. Тираж 2000

Перевод и примечания: Абу Али аль-Ашари
Канонический редактор: Мухаммад Муслимов
Редактор: Ахмад Абу Яхья
Корректор: Малика Умм Яхья

Перед вами книга выдающегося современного ученого шейха Саида Фуды, да хранит его Аллах, в которой он сокращенно изложил классический труд суннитского богословия – книгу «Аль-И’тикад ва аль-хидая иля сабиль ар-рашад» Абу Бакра аль-Байхакы, да помилует его Аллах, великого ученого 5-го века по хиджре. В своем изложении шейх Фуда оставил самое ценное, что было в оригинале, – принципы вероубеждения Ахлю-с-Сунна валь-Джама’а, взятые имамом аль-Байхакы из Корана и Сунны, – то, что должен исповедовать каждый мусульманин.

Книга рассчитана на читателя, знакомого с основами суннитского вероубеждения. Рекомендуем до ее чтения изучить книги по акыде, выпущенные нами ранее, такие, как «Акыда ат-Тахавийя», «Акыда ас-Санусийя», «Ашариты – Ахлю-с-Сунна валь Джама’а».






ПРЕДИСЛОВИЕ

Перед вами книга выдающегося современного ученого шейха Саида Фуды, да хранит его Аллах, в которой он сокращенно изложил классический труд суннитского богословия — книгу «Аль-И'тикад ва аль-хидая иля сабиль ар-рашад» Абу Бакра Ахмада ибн Хусейна аль-Байхакы, да помилует его Аллах, великого ученого 4-5-го века по хиджре, имама в области хадиса, фикха и акыды. В этой книге положения вероубеждения Ахлю-с-Сунна валь-Джама'а подкреплены множеством доказательств из аятов, хадисов и высказываний праведных предшественников (саляф), снабженных разъяснениями и толкованиями автора.

Книга имама аль-Байхакы, да помилует его Аллах, устроена следующим образом: каждая глава открывается аятами по теме этой главы, затем имам приводит хадисы, разъясняющие и дополняющие аяты. Имам комментирует аяты и хадисы, указывая на то, какие именно принципы вероубеждения мы берем из них, затем приводит передачи (риваят), доказывающие эти положения. Все хадисы и асары имам приводит с цепочками передатчиков. Также в книге содержится




много ценных замечаний, касающихся тонкостей арабского языка и наук хадиса.

Таким образом, при всей своей огромной ценности эта книга объемна и сложна, и, переведенная на русский язык полностью, она вряд ли нашла бы своего читателя.

Поэтому мы подготовили перевод ее краткого изложения, сделанного шейхом Саидом Фудой, да хранит его Аллах, в котором он оставил самое ценное, что было в оригинале, — принципы вероубеждения Ахлю-с-Сунна валь-Джама’а, то, что должен исповедовать каждый мусульманин. И изложенное в этой книге представляет особую ценность, если помнить, что все эти принципы были выведены имамом аль-Байхакы из Священного Корана и Благородной Сунны Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует.

Мы просим у Всевышнего Аллаха сделать эту книгу полезной для всех мусульман.




БИОГРАФИЯ ИМАМА АЛЬ-БАЙХАКЫ (384-458 ГГ. ПО ХИДЖРЕ/994-1066)

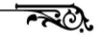
Имам, хафиз, шейх аль-Ислам Абу Бакр Ахмад ибн аль-Хусейн ибн Али ибн Муса аль-Хусраварди аль-Хурасани родился в 384-м году по хиджре в месяц Шаабан в местечке Байхак, что в 12-ти километрах от Нишапура. Поэтому он стал известен как аль-Байхакы.

Крупный ученый шафиитского мазхаба, видный богослов-ашарит, автор множества трудов, он обладал проницательным умом, глубочайшими знаниями, благочестивым нравом и редкой богобоязненностью.

Он был учеником известного хадисоведа аль-Хакима Абу Абдуллаха и Абу аль-Хасана Мухаммада ибн аль-Хусейна аль-Аляви, ученика Абу Хамида аш-Шарки.

Хафиз Абдуль-Гафир ибн Исмаиль аль-Фариси[1] писал о нем в своей работе «Тарих Нишапур»: «Аль-Байхакы был образцовым ученым: он довольствовался малым, был очень богобоязненным, его украшала простота. Факих, хафиз, знаток усуля, ревностный, скрупулезный в науках, непревзойденный в своем знании, выдающийся в своем мастерстве. Он был одним из самых лучших студентов аль-Хакима, но превзошел даже своего учителя, овладев многими другими науками. С раннего возраста аль-Байхакы записывал и заучивал хадисы. Затем он обратился к фикху и изучил егом. В поисках знаний он ездил в Ирак (аль-Джибаль и аль-Хиджаз), затем начал писать. В общей сложности ему принадлежит почти тысяча трудов, многие из которых стали первопроходческими (проложили дорогу для новых исследований), а многие – лучшими в своем роде. Он обладал глубокими знаниями в хадисе и фикхе, в проверке достоверности хадиса (‘иляль) и согласовании внешне противоречащих друг другу хадисов. Многие ученые просили его переехать в Нишапур из Байхака, чтобы получать знания из его трудов. Поэтому в 441-м году он переселился в Нишапур и стал читать уроки по своей книге «Аль-Маарифа», эти уроки посещали многие имамы».

[1] 451-529 гг. по хиджре.

Имам Абуль-Маали аль-Джувайни[2], известный как имам аль-Харамайн, сказал о нем: «Любой факих-шафиит обязан имаму аш-Шафии, кроме Абу Бакра аль-Байхакы, который, напротив, сам оказал ему услугу, написав книги, которые поддерживают шафиитский мазхаб и утверждают его подлинность».

Хафиз аз-Захаби[3] в книге «Сияр» так комментирует эти слова имама аль-Джувайни: «То, что сказал Абуль-Маали, – истина. Ведь, если бы имам аль-Байхакы захотел создать свой собственный мазхаб, ему бы это было под силу, так как он владел всеми необходимыми для этого качествами и знаниями, включая всеобъемлющее знание в области различающихся мнений (ихтиляф)».

Имам Таджуддин ас-Субки сказал о нем в своем труде «Табакат шафиийя аль-кубра»: «Имам аль-Байхаки был одним из имамов мусульман, наставником верующих, и призывал к пути Аллаха. Величественный факих, крупный хафиз, знаток усуля, богобоязненный аскет, набожный, оказывал помощь мазхабу, его основам и ответвлениям. Он был подобен горе знаний, и он единственный в своем роде для той эпохи. Он был путешественником и самым проницательным из мухаддисов, он с ходу все понимал и был самым гениальным. Количество его книг дошло до тысячи, и никто не способен на такое».

Хафиз Ибн Касир[4] сказал о нем в «Аль-Бидаят ва ан-Нихая»: «Он был единственным среди людей своего времени в точности передачи знаний, в хадисе, в фикхе, составлении книг».

Когда имам аль-Байхакы писал свою книгу «Аль-Ма’рифа фи ас-сунан валь-асар», Мухаммад ибн Ахмад, ученый, известный своей набожностью, увидел сон, в котором имам аш-Шафии держал в руках эту книгу и говорил: «Сегодня я переписал семь листов из книги факиха Ахмада (аль-Байхакы)». Другой ученый тоже увидел во сне имама аш-Шафии, который находился в мечети и сказал: «Сегодня я использовал такой-то и такой-то хадис, упомянутый в книге факиха Ахмада». Другой ученый, Мухаммад ибн Абдуль-Азиз аль-Марвази, сказал: «Я видел ларец, поднятый в небо, и от него шло свечение. Я

[2] 419-478 гг. по хиджре.
[3] 673-748 гг. по хиджре.
[4] 701-774 гг. по хиджре.




спросил: «Что это?» И голос ответил: «Это книги Ахмада аль-Байхакы»».

Все три сна переданы сыном имама аль-Байхакы Исмаилем.

Имам аз-Захаби высказался о них так: «Это достоверные сны. Труды хафиза аль-Байхакы действительно имеют огромную ценность, они – достояние уммы. Мало кто достиг такого уровня в знаниях и ясности изложения. Каждому ученому необходимо ознакомиться с его книгами, особенно с «Сунан аль-Кабир»»[5].

Его учителя: Абу Тахир ибн Махмиш аль-Зияди, Абдуллах ибн Юсуф аль-Асбахани, Абу Али ар-Рузбари, Абу Абдур-Рахман ас-Сулями, Аль-Хаким, Абу Бакр ибн Фурак аль-Асбахани, Хамза ибн Абдуль-Азиз аль-Мухалляби, Абу Бакр аль-Хаййири, Яхья ибн Ибрахим аль-Музакки, Абу Саид ас-Сайрафи, Али ибн Мухаммад ибн ас-Сакка, Абу Саид Ахмад ибн Мухаммад аль-Малини, Абу ат-Таййиб ас-Са'люки, Хиляль аль-Хаффар, Абуль-Хусейн ибн Бишра и другие ученые из Табарана, Навкана, Багдада, Мекки, Куфы, а также сподвижники известного суфия Хатима аль-Ассамма.

Имам ас-Субки писал, что аль-Байхакы получал знания в общей сложности у более сотни учителей.

Труды имама аль-Байхакы:

«Сунан аль-Кабир» [Большой сборник хадисов]. В десяти томах. Это его главный труд. Никому не удалось еще составить книгу хадисов, подобную этой по организации, классификации и превосходству.

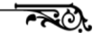
«Ма'арифа ас-Сунан уаль-Асар» [Знание хадисов и асаров]. В четырех томах. Этот труд обязателен для каждого факиха-шафиита. Такиюддин ас-Субки говорит, что этой книгой аль-Байхакы хотел показать широту знаний имама аш-Шафии в области хадиса.

«Аль-Асмау ва ас-Сыфат» [Имена Аллаха и Его атрибуты]. В двух томах. Таджуддин ас-Субки сказал об этом труде: «Я не видел ничего подобного этому». Книга издана в наши дни с предисловием и примечаниями имама аль-Кавсари.

«Аль-Хиляфият» [Различные мнения]. В трёх томах. О разночтениях или разных мнениях факихов. Ас-Субки пишет, что такая работа не под силу никому, кроме того, кто владеет глубочайшими знаниями в области фикха и хадиса.

---

[5] Аз-Захаби, «Сияр а'лям ан-нубаля», 17/164-170.

«Аль-Мабсут фи нусус аш-Шафи’и» [Подробное изложение текстов-доказательств, использованных имамом аш-Шафии]. В двух томах. Обоснования шафиитского мазхаба – первая книга такого рода.

«Аль-И’тикад валь-хидая иля сабиль ар-рашад» [Книга о вероубеждении]. Перевод сокращенной версии книги вы держите в руках.

«Аль-Ба’ас уаль Нушур» [Воскрешение и Судный День]; «Ат-таргиб ва ат-тархиб» [Призыв к благому и предостережение от дурного]; «Ад-Да’уат аль-Кабир» [Большая молитвенная книга]; «Ад-Да’уат ас-Сагир» [Малая молитвенная книга]; «Аз-Зухд» [Аскетизм]; «Даляиль ан-Нубувва» [Доказательства Пророчества]. В четырех томах; «Ас-Сунан ас-сагир» [Малый сборник хадисов]. Один большой том; «Шу’аб аль-иман» [Ветви веры]; «Аль-Мадхаль иля-с-Сунан» [Введение в Сунну]; «Аль-Адаб» [Книга по этике]; «Фадаиль аль-авкат» [Достоинство отдельных периодов времени для поклонения]; «Аль-Арба’ин аль-Кубра» [Большой сборник сорока хадисов]; «Аль-Арба’ин аль-Сугра» [Малый сборник сорока хадисов]; «Ар-Ру’я» [Книга снов]; «Аль-Исраа» [Книга о перенесении Пророка в Байтуль-Мукаддас]; «Манакыб аш-Шафи’и» [Достоинства имама аш-Шафи’и]; «Манакыб Ахмад» [Достоинства имама Ахмада ибн Ханбаля]; «Фадаиль ас-Сахаба» [Достоинства сподвижников].

Среди его известных учеников и тех, кто передавал от него: его сын Исмаиль ибн Ахмад аль-Байхакы, его внук Убайдуллах ибн Мухаммад ибн Ахмад аль-Байхакы, Хафиз Абу Закарийя Яхья ибн Мандах, Абу Абдуллах Мухаммад ибн аль-Фадль аль-Фурави, Захир ибн Тахир аш-Шахами, Абуль-Маали Мухаммад ибн Исмаиль аль-Фариси, Абдуль-Джаббар ибн Абдуль-Ваххаб ад-Даххан, Абдуль-Джаббар ибн Мухаммад аль-Хувари и его брат, Абдуль-Хамид ибн Мухаммад аль-Хувари, Абу Бакр Абдур-Рахман ибн Абдуллах ибн Абдур-Рахман аль-Бухайри ан-Нисабури.

Он отошел в мир иной в возрасте 74-х лет в Нишапуре 10-го Джумада аль-Уля в 458-м году по хиджре (1055). Его тело перевезли в Байхак (в то время это занимало около двух дней пути), где он и был похоронен.

Да смилостивится над ним Аллах и да будет Он им доволен. Амин.




БИОГРАФИЯ ШЕЙХА САИДА ФУДЫ

Шейх Саид, да сохранит его Аллах, родился в 1967-м году в городе Караме (Аль-Карама, Иордания). Его семья эмигрировала в Иорданию из Яфы после израильской оккупации Палестины. Из Аммана семья шейха переехала в город ар-Расыфа, где он окончил школу. Там же шейх начал получать шариатские знания в возрасте одиннадцати лет у шейха Хасана аз-Зухайри, изучая Коран и пройдя с шейхом книги по шафиитскому фикху, грамматике и другим наукам. Затем в 15 лет он начал учиться у шейха Саида аль-Анбатави, специалиста в области чтений Корана, с которым, помимо изучения Священной Книги, прошел и выучил книги по ашаритской акыде «Харида аль-Бахия» и «Джаухара ат-Таухид». Также шейх Саид изучал шафиитский и ханафитский фикх, а также другие науки у разных ученых, среди которых шейх Ахмад аль-Джамаль, муфтий Иордании шейх Нух аль-Куда, шейх Ибрахим Халифа (от него шейх Саид получил иджазы по тафсиру, хадису, акыде, усулю, мантыку и баляге). Шейх окончил университет по специальности электроинженер, некоторое время работал по специальности, затем получил степень магистра в области акыды в Иорданском университете, а затем и степень доктора шариатских наук. Тема докторской диссертации – «Сравнительное изучение рациональных доводов существования Аллаха у мутакаллимов и философов». Шейх Саид начал преподавать исламские науки в семнадцатилетнем возрасте, он автор многих статей и книг, подготовил к изданию ряд классических трудов по разным наукам, много ездит с лекциями по всему миру, распространяя правильные убеждения и защищая их от искажений сектантов.

Некоторые сочинения шейха: «Кашиф ас-сагир ’ан ’акаид Ибн Таймийя» (об акыде Ибн Таймиййи); «Кашиф ас-сагир ’ан ’акаид Ибн Рушд аль-Хафид» (об акыде Ибн Рушда); «Тад’им аль-мантык» (в защиту науки логики); «Аль-муяссар фи шарх ас-суллям» (по логике), «Бухус фи ’ильм аль-калям»; Тахзиб шарх-Санусийя»; «Маукыф имам аль-Газали фи ’ильм аль-калям» (Положение имама аль-Газали в науке калям); Хашия на «Шарх Сугра ас-Сугра» имама ас-Сануси; Хашия на «Шарх аль-Харида»; «Накд ар-рисаля ат-тадмурийя»; «Шарх аль-Кабир ’аля аль-’акыда ат-Тахавийя» (в 2-х томах); «Хашия Шарх аль-Варакат».




КРАТКОЕ ИЗЛОЖЕНИЕ КНИГИ «АЛЬ-И’ТИКАД ВА АЛЬ-ХИДАЯ ИЛЯ САБИЛЬ АР-РАШАД»

Хвала Аллаху, Господу миров. Мир и благословение нашему господину Мухаммаду, лучшему пророку и посланнику.

Эта книга содержит краткое разъяснение тех вопросов вероубеждения, которые мукалляф[6] обязан исповедовать, и того, что должно стать его знаменем.

Глава о том, что должен знать и во что должен верить разумный совершеннолетний человек

Познание Всевышнего Аллаха через Его атрибуты обязательно. Также человеку необходимо признать и засвидетельствовать то, что он познал. Свидетельство[7] является условием для сохранности жизни[8], а познание и признание[9] – условия для действительности веры, чтобы умереть верующим и этим заслужить Рай, согласно обещанию Всевышнего Аллаха.

Глава, в которой перечислены некоторые доказательства сотворенности мира и того, что Создатель и управляющий им – предвечный Бог, у Которого нет сотоварища и подобного Ему

И [к обязательному] относится изучение мира, различных видов творений, их гармоничности и изменяемости. Изменяемость мира указывает на его сотворенность. Сотворенное всегда нуждается в Творце, создавшем его, но при этом Творца недопустимо описывать

---

[6] Мукалляф – каждый совершеннолетний, разумный человек, до которого дошёл призыв Ислама.

[7] Свидетельство Единобожия – шахада.

[8] Для того, чтобы другие мусульмане относились к нему как к мусульманину.

[9] Разница между познанием и признанием заключается в том, что знание об истинности не всегда предполагает готовность следовать этому. Многие язычники знали, что Пророк Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует, говорит Откровением, но не хотели признавать это и подчиняться ему.




качествами, приемлемыми для творений. И в этом мы следуем за Ибрахимом, мир ему[10].

Соединение различных вещей указывает на существование соединившего их. И если человек будет размышлять о себе [и своем теле], то увидит, что [процессы в нем] управляемы. И по их множеству он поймет, что не способен создать такое совершенство сам в себе, и осознает, что не он тот, кто создает эти процессы в себе самом, но у них есть Творец.

Некоторые ученые пошли в этом вопросе путем приведения доказательств пророчества и чудес (му’джизат), указывающих на посланничество, потому что эти доказательства берутся из свидетельств очевидцев и их рассказы дошли по множеству путей до тех, кто не застал их. И если установлена пророческая миссия Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, то устанавливается истинность всего, что он говорил. И так уверовало большинство тех, кто отвечал призыву посланников, мир им всем.

Глава об атрибутах и именах Всевышнего Аллаха

У Всевышнего Аллаха 99 имен, и, кто выучит их, войдет в Рай. Это количество не противоречит наличию других[11]. Имеется в виду: кто выучит 99 из них, тот войдет в Рай.

У Всевышнего Аллаха прекрасные имена и величественные атрибуты, и нет Ему подобного в этих именах и атрибутах среди творений, и нет у Него сотоварища в Его владении. Нет ничего, Ему подобного, и Он Слышащий и Видящий.

Глава о качествах сущности и качествах действия

У Всевышнего Аллаха есть имена и атрибуты. Его имена – это Его атрибуты, а Его атрибуты – это Его описания. И они делятся на два вида: качества Сущности и качества действия.

---

[10] Путь доказательства существования Творца через существование и изменение Его творений указал нам пророк Ибрахим (см. суру «Аль-Ан’ам», аяты 75-79).

[11] Совершенство Всевышнего Аллаха бесконечно, и поэтому описание этого совершенства также бесконечно.




Качества (сыфаты) Сущности – это качества, которыми Аллах описан извечно и которые никогда не исчезнут. И их также можно разделить на два вида:

Первый вид – устанавливаемые разумом и подтвержденные Откровением. И они, в свою очередь, также делятся на два подвида:

Первый – то, на что указывают сообщения о самой сущности и ее описания. И в этом вопросе означающее (исм) и есть означаемое (мусамма)[12], как Сущность, Существование, Предвечный.

Второе – то, на что указывают сообщения о качествах, отличных от самой Сущности, но описывающих ее, таких как Живой, Знающий, Всемогущий, Волеизъявляющий, Слышащий, Видящий, Говорящий. Эти качества указывают на качества, отличные от самой Сущности, но которые описывают Сущность, такие как Его Жизнь, Знание, Могущество и т.д. И означающее (исм) в этом вопросе – это качество, которое описывает означаемое (мусамма), но не есть само означаемое (мусамма)[13].

Второй вид [качеств Сущности] – устанавливаемые только Кораном и Сунной, такие как «ваджх», «йадайн», «айн». Эти качества также описывают сущность Аллаха, но им нельзя придавать образ (такйиф)[14]. И «ваджх» – это качество Всевышнего Аллаха, а не образ (сурат), «йадан» – это два качества Всевышнего Аллаха, а не части тела, «айн» – это качество Всевышнего Аллаха, а не орган. И они утверждаются как атрибуты Аллаха, потому что сообщение об этом пришло в Откровении[15].

Что касается качеств Его действий, то это названия, извлекаемые из Его действий, которые утверждены в текстах Откровения, присущие ему, но их не было в предвечности, потому что действия, из которых выводятся эти имена, не существовали в предвечности. Таково, например, описание того, что Всевышний Аллах – Творец, Дающий пропитание, Оживляющий.

---

[12] Мы можем сказать, что Сущность Аллаха и Его качество Существование — одно и то же.

[13] Мы не можем сказать, что качество Аллаха Знание – это и есть сам Аллах. Мы говорим, что Его качество Знание – это Его описание, но не Он сам.

[14] Это означает отрицание телесного аспекта смысла этих слов.

[15] Это и есть мазхаб Ахлю-с-Сунна – утверждать в отношении Всевышнего Аллаха все качества, которые переданы в Коране и Сунне, при этом отрицая их подобие качествам творения и телесные аспекты смыслов.




Если имя упоминается Всевышним Аллахом, то это качество, описывающее сущность Аллаха, и это Его Речь[16]. В этом случае не говорится, что имя – это означающее и не говорится, что оно не означающее.

Если же это имя упоминается творением, то оно не будет означающим (мусамма).

Часть наших ученых посчитала, что все имена описывают Сущность Аллаха, будь то смысловые атрибуты или атрибуты действия. И в этом случае означающее и означаемое будет одним. И Аллах знает лучше. И наши ранние ученые следовали этому мнению.

Качеств, которые подобают Всевышнему Аллаху, огромное количество и невозможно их все сосчитать. И они приводятся в Коране и Сунне[17].

Основа же – в том, что мы утверждаем любое качество совершенства в отношении Аллаха и отрицаем любой недостаток.

Всевышний Аллах – Живой, и Он описан качеством «Жизнь», отличаясь этим качеством от всего неживого. Он Всемогущий, описанный Могуществом, и отличается от всего, что не описано могуществом. Он Знающий, описанный Знанием, и отличается от всего, что не обладает знанием. И его Знание охватывает все познаваемое, так же, как Его Могущество охватывает все подвластное (макдурат). Он Слышащий и Видящий, обладающий Слухом и Зрением, охватывает одним все слышимое, а другим – все видимое. Он Говорящий, обладающий Речью, и отличается этим от всего, что описано немотой и молчанием. Он Бесконечный, описанный бесконечностью, и это означает, что Он обязательно существующий и никогда не исчезнет.

[Также Всевышний Аллах описан] «ваджх», «йадайн», «айн». И на основе разума и Шариата мы познали, что это не образ, орган или глазное яблоко, но сущностные качества, которые установлены Кораном и Сунной без уподобления.

---

[16] Если Аллах называет себя в своей несотворенной речи Творцом, то мы говорим, что это называние Аллаха Творцом не сотворено, поскольку это Речь Аллаха.

[17] Из этих слов имама аль-Байхакы очевидно, что заявление врагов ашаритов о том, что те якобы признают только семь, восемь или двадцать сыфатов, является ложью.




Глава, в которой упоминаются атрибуты действия

Аллах существовал, и не было ничего, кроме Него: ни воды, ни Арша, ни чего-либо другого, – а все это и другое – творения. И все творения, будь то вода, свет, тьма, ветер, земля или другое, сотворены Аллахом, потому что Он Творец каждой вещи.

Аллах сначала сотворил воду, либо воду и что-то еще из того, что пожелал, но не при помощи какой-то основы[18] или предшествующего примера. А затем уже Он сделал это основой для того, что творит после этого. И только Он Творец и Создатель, и нет никого, достойного поклонения, кроме Него, и нет Творца, кроме Него.

Глава о Коране

Коран – это Речь Аллаха, а Речь Аллаха – это качество Сущности Всевышнего Аллаха, а качество Его Сущности не может быть сотворенным, иметь начало или изменяться.

Если бы Речь Аллаха была сотворена, то это означало бы, что Всевышний сказал ей: «Будь», – но невозможно, чтобы слово Аллаха было сказано в отношении Самого Себя, потому что это требует другого слова, сказанного в отношении Себя, которое будет связано с третьим словом, связанным, подобно первому. А это ведет к бесконечной цепи, что будет абсурдом.

И, когда было доказано, что Коран не может быть сотворенным, из этого следует, что это предвечная Речь Аллаха, связанная с творением в предвечности.

Таким же образом повеление Аллаха связано с завтрашним намазом, хотя завтрашний день еще не настал. И так же Речь Аллаха связана со всеми мукалляфами, которые будут сотворены до Судного дня, потому что связь с ними подобна связи условия с тем, что произойдет после. И такова же связь Его слова с творением.

Знание Аллаха также предвечно и связано со всем познаваемым таким, каково оно есть на самом деле в момент его создания. И Его

[18] Имеется в виду, что Аллах творит из ничего, а не на основе какой-то материи или субстанции, поэтому для того, чтобы сотворить Вселенную, Всевышнему не требуется какой-то материал в качестве основы.




слух также предвечен и связан со всем слышимым в момент его появления. И Его Зрение предвечно и связано со всем видимым в момент его появления. И при этом в самом Всевышнем Аллахе не происходит никаких изменений, и Всевышний чист от того, чтобы изменяться, и от того, чтобы какие-либо из Его качеств были сотворены.

Речь Аллаха тоже существовала еще в предвечности и будет существовать в бесконечности. И ее услышит тот Его ангел, посланник и раб, кому Он [этого] пожелал. И Его речь была услышана без подобия, а услышанное – это Его предвечная Речь.

Его Речь не подобна речи творений, как и остальные Его качества не подобны качествам творений.

И то, что мы слышим из Корана, – это Речь Аллаха, и Аллах этой Речью говорил со Своими рабами, направив к ним Своих посланников.

Хотя речь людей и требует пребывания рядом друг с другом, Речь Аллаха обращена к Его рабам через посланников и Откровение, о чем говорится в Коране, и это называется речью и обращением.

Коран – в Хранимой Скрижали, а также в сердцах, обладающих знанием. Он читается языками, находится в наших свитках в действительности, хранится в нашей памяти в действительности, и мы читаем его на самом деле и слышим его на самом деле.

Глава об «истава»

Правильный мазхаб во всех подобных вопросах – это остановиться на том, что пришло в Откровении, без утверждения образа.

И это мнение ранних ученых и тех поздних ученых, кто последовал за ними. И они сказали: ««Истава над Аршем» утверждено в Коране во многих местах, а также в достоверных хадисах, и обязательно принять эти тексты как часть Откровения, а исследовать их и пытаться определить образ – недопустимо».

Истава не является неизвестным[19], а образ этого недопустим для разума[20], и вера в это обязательна, а вопрос про это – новшество.

---

[19] Это слово пришло в Коране и Сунне, поэтому известно верующим.

[20] Потому что разум не может принять возможность перемещения или восседание над небесами Творца небес и земли.




Ученые отнесли к этому вопросу такие качества, как «аль-маджиъ», «аль-итьян», «ан-нузуль». И никто из сподвижников не толковал хадис о «нузуле».

Знатоки хадиса (ахлю аль-хадис) в связи с такими аятами и хадисами разделились на две группы:

Часть приняла эти тексты, уверовала в них и не толковала их аллегорически, оставляя их знание Аллаху и отрицая при этом образ и подобие[21].

Часть же из них приняла их и уверовала, но они толковали их так, чтобы это не противоречило языку[22] и Единобожию.

В общем, надо знать, что «истива» Всевышнего Аллаха не выпрямление после кривизны, не утверждение на каком-то месте и не соприкосновение с чем-то сотворенным. Но Всевышний «муставин» над Своим Аршем, как Он сообщил нам об этом без образа, без «где?», и Он отделен от всех своих творений[23].

Также его приход (итьян) не подобен приходу творений, это не переход из одного места в другое, и это не движение.

А Его «нузуль» – это не перемещение, а Его сущность не тело, а Его «ваджх» не образ. Все это – описания, пришедшие в Откровении, которые мы принимаем, отрицая, что у всего этого есть образ.

Глава о том, что Аллаха можно будет увидеть в вечной жизни (ахират)

Допустимо то, что Аллаха можно увидеть. Глаза верующих не могут увидеть Его в этом мире, но не в будущей жизни (ахират)[24], а глаза неверующих не увидят Его никогда.

И Аллаха увидят, но не познают Его, так же, как знают о Нем, но не охватывают знанием Его полностью[25]. Всевышний Аллах

[21] Этот метод называется «тафвид аль-маани» – принятие Откровения и отрицание внешнего телесного знания без конкретизации смысла.

[22] Этот метод называется «таъвиль» – отрицание внешнего телесного знания и утверждение аллегорического смысла, допустимого согласно правилам арабского языка.

[23] Это означает, что Он отличен от творений и не слит с ними, поэтому про Аллаха нельзя сказать, что Он сущностно везде. Но в утверждении отделенности Аллаха нет утверждения того, что Он находится над этим миром в пространственном значении.

[24] Аллах создаст в рабах силу для их глаз увидеть Его.




способен показать Себя своим верующим рабам. И в Раю Аллах покажет Себя верующим, устранив с их глаз преграду, и они увидят Его без образа и направления.

Глава о вере в предопределение

Вера в предопределение – это вера в то, что Знание Аллаха предшествовало тому выбору, который осуществят Его творения. И все это произойдет согласно Его предопределению, и Он сотворил благо и зло.

Дела обязательны для каждого, и каждому облегчено в жизни то, чему предшествовало предопределение до его существования. И ему следует совершать дела, надеяться и бояться одновременно.

Если человек излечился, возвысился или стал богобоязненным, то это произошло по предопределению Аллаха и благодаря облегчению от Него, а если бы Он не предопределил это, то не было бы легко сделать это.

Глава о сотворенности действий

Аллах сотворил все существующие творения и их действия, будь то благо или зло, и нет Творца, кроме Него.

И все происшествия, будь то смех или плач, рост плодов, убийство и т. п., после их небытия были созданы и сотворены Всевышним Аллахом. И эти действия совершаются Его рабами на основе сотворённой силы, которую в них создает их Творец, когда это пожелает[26].

И со стороны Всевышнего Аллаха это сотворение в том значении, что именно Он создал это на основе Своей предвечной силы, а со стороны рабов это приобретение (касб) в значении связи сотворенной в них силы с их действиями, которые являются их приобретениями.

---

[25] Видение Аллаха в Раю не будет означать полного познания Его сущности. Это подобно тому, как в этой жизни мы знаем что-то о Сущности и атрибутах Господа, но не постигаем Его полностью.

[26] Эта сила находится в рабах в момент совершения действия, но не до этого.




А то, что эти действия в некоторых аспектах отличаются от того, чего хотел приобретающий их, указывает, что Создающий создал их, как пожелал, а не приобретающий[27].

Всевышний Аллах создал нас и создал наши действия, и нет у Него сотоварища ни в чем среди Его творений.

Действие Предвечного Всемогущего Аллаха – это сотворение, а действие сотворенного, обладающего силой, – это приобретение. И Предвечный превыше приобретения, а сотворенный слишком ничтожен для акта творения.

А что касается не отнесения зла ко Всевышнему Аллаху, то это из-за этики в Его восхвалении, а восхваление – это относить благо, а не зло[28]. Всевышний Аллах ничего не создавал как зло, но раб приобретает это и через его совершение нечто становится злом, но под этим не подразумевается ограничение Его Могущества или отрицание противоположного[29].

Что касается Знания Всевышнего Аллаха об обитателях Ада и Рая в предвечности, то это имеет значение Божественного управления и не устраняет религиозные обязательства (таклиф). Но каждый идет к тому, что ему предписано в конце, приобретая счастье или несчастье, что предписано ему. И наказание или награда положены в виде воздаяния, и поэтому дела будут представлены для награды или наказания, и этим будет установлен довод[30].

Аллах ведет истинным путем кого пожелает и сбивает кого пожелает. И Аллах разъединяет верующего и неверие, неверующего и веру. И Он никого не сбивает, кроме того, кому предписан Ад.

Все, совершаемое рабами, – это предопределенное (кадар), которое было предписано, и все было определено Им (Аллахом). И каждому облегчено то, для чего он был создан. Аллах никого не притесняет, потому что притеснение – это совершение того, что не

---

[27] Действия, которые хочет совершить человек, очень часто проявляются в физической реальности не так, как он хотел их совершить.

[28] Аллах сотворил и добро, и зло, но в отдельно взятых словах «Аллах – Творец зла», – нет восхваления, поэтому этикой в отношении Аллаха считается не говорить так без добавления: «Творец добра и зла». Аналогичный пример: Аллах сотворил и человека, и свинью, но в отдельно взятых словах: «Аллах – Творец свиньи», – нет восхваления.

[29] Зло – это не абсолютная категория. Оно существует только в пределе человеческого выбора, и поэтому злом описывается выбор человека.

[30] Поступки человека при жизни будут доводом за или против него в Судный день.




имеешь права совершать. Аллаху же принадлежит все, и поэтому невозможно предположить, что Он несправедлив.

Глава о наставлении на истинный путь (аль-хидая) и сбивание с него (аль-идляль)

Наставление на истинный путь и сбивание с него принадлежит только Всевышнему Аллаху, а сердце верующего – во власти Милостивого. И если Всевышний захочет, то собьет их сердца, а если захочет, то наставит их и поддержит (на истинном пути).

Аллах сотворил людей, и среди них есть верующие и неверующие, и в том же состоянии они будут воскрешены в Судный день.

Глава о том, что раб совершает поступки по Воле Аллаха

Поистине, мы не можем ничего пожелать, если этого не пожелал Аллах. И никто не уверует, кроме того, кому предшествовало счастье[31] в предвечности, и не собьется с истинного пути никто, кроме того, кому предшествовало несчастье[32] в предвечности.

И все, что захочет Аллах, сбудется, а что не захочет, того не будет. И раб не владеет касбом (приобретением своих деяний), приносящим пользу или вред, кроме как по желанию Аллаха и Его Могуществу.

Имам аш-Шафии сказал:

«То, что Ты хочешь, сбудется, даже если я не хочу.
А того, что я хочу, не будет, если Ты не захочешь.
Ты создал рабов на основе Своего Знания.
И в Твоем Знании и юноша, и старец,
Одного ты одарил, а другого лишил,
Этому Ты помог, а другому – нет.
И среди них несчастный и счастливый,
Среди них уродливый и красивый».

[31] То есть вера.
[32] То есть неверие.




Также имам Абу Ханифа сказал: «Ахлю-с-Сунна – это те, кто говорит о превосходстве Абу Бакра и Умара, любят Али и Усмана, верят в то, что и хорошее, и плохое предопределено лишь Аллахом, протирают (совершают масх) кожаные носки[33], не обвиняют в неверии верующего[34] и не говорят об Аллахе (того, о чем у них нет знания)».

Глава о детях и том, что они рождаются на фитре Ислама

Каждый рождается на фитре[35], а уже его родители делают из него иудея или христианина, а если они мусульмане, то мусульманина.

Но каждый из них родился на фитре, которую сотворил в них Всевышний Аллах, а затем они выбирают: веру или неверие.

Но в этом мире нет самостоятельного решения для детей – они следуют за своими родителями. И они будут следовать состоянию своих родителей в день своего рождения: если они были верующими, то ребенок будет считаться верующим, а если они неверующие, то он также будет считаться неверующим.

А что касается их участи в будущей жизни (ахират)[36], то Аллах лучше знает то, что бы они совершили. Дети верующих и неверующих будут испытаны в будущей жизни.

Некоторые, и среди них имам аш-Шафии, сказали: «Дети верующих будут отнесены к ним в Раю из-за почета к их родителям». Но об этом однозначно не говорится. И достоверные сообщения об участи детей неверующих указывают на то, что их участь будет решаться Всевышним Аллахом.

Некоторые ученые посчитали, что дети неверующих будут в Раю, как и дети верующих, по Милости Всевышнего Аллаха.

---

[33] Имеется в виду, что они считают это дозволенным.

[34] Имеется в виду, что Ахлю-с-Сунна не называют неверующим того, кто совершает грехи, при условии, что он убежден, что эти действия запретны.

[35] Фитра – пребывание в состоянии естественной предрасположенности, первозданное естество человека. Ибн Касир сказал: «Это означает, что человек появляется на свет, уже обладая определёнными врождёнными свойствами и будучи по природе своей готовым к восприятию религии, и если предоставить его самому себе, то он будет неуклонно следовать своему естеству, а отклоняющийся отклоняется от него только под воздействием людей или установившихся традиций» (“Аль-Бидая ва ан-Нихая”, 3/457).

[36] Имеется в виду их участь, если они умрут до совершеннолетия.




В одних хадисах указано, что дети неверующих будут в Аду, а в других – что они будут прислужниками в Раю.

Но, в контексте второго мнения, надо сказать, что дети верующих также будут испытаны. Если чей-то из родителей не умер верующим, то он (ребенок) будет испытан в Судный день, и если ребенок не последует за этим родителем (в неверии), то будет отнесен к обитателям Рая.

Глава о сроке (аджаль) и пропитании

Срок (аджаль) – это время, когда заканчиваются дела жизни [человека], так же, как срок для долга – это время, когда выплата долга становится обязательным. Это срок, когда душа убитого и умершего выходит из тела.

Все, чем питаются и от чего получают пользу живые существа, будь то дозволенное или запретное, – это их пропитание (ризк). Это касается и мукалляфов, и детей, даже если они этим и не владеют.

Глава о вере (иман)

Верующие – это те, кто объединил в себе дела, часть которых совершается сердцем[37], часть – языком[38], а часть – ими обоими (сердцем и языком) и другими частями тела[39], часть – ими обоими (сердцем и языком) либо лишь одним из них (либо языком, либо сердцем) и их имуществом[40].

Вера увеличивается согласно увеличению дел, а дела относятся к вере. Также вера уменьшается, поскольку, если она может увеличиваться, то может и уменьшаться.

Знатоки хадиса (асхабуль-хадис) сочли, что слово «иман» включает в себя также поклонение, будь оно обязательное или желательное. И акты поклонения делятся на три вида:

---

[37] Убежденность в истинности всего, с чем пришел Пророк Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует.

[38] Произнесение шахады.

[39] Например, намаз. Для него требуется действие сердца (намерение), чтение Корана и определенных азкаров и совершение определенных действий.

[40] Здесь речь идет о закяте.




1. Дела, отказ от которых ведет к неверию, и сюда относятся убеждения и то, что следует исповедовать и признавать так, как он это исповедует[41].

2. Дела, отказ от которых ведет к греху, но не к неверию, если не отрицается обязательность этих дел. И это обязательное поклонение, куда относятся намаз, закат, пост, хадж и отстранение от запретного.

3. Дела, отказ от которых будет ошибкой в смысле отстранения от наилучшего, но не неверием и не грехом, и это различные виды желательного поклонения.

И они разошлись в том, как называть все это иманом.

Часть из них сказала, что все это является верой в Аллаха и Его Посланника, да благословит его Аллах и приветствует, потому что иман в языке – это вера, а любое поклонение – это вера[42].

Некоторые сказали, что вера – это только убеждения, но не подтверждение языком[43]. И вера в Аллаха и Его Посланника, да благословит его Аллах и приветствует – это вера в них, а остальные виды поклонения – это вера Аллаху и Его Посланнику.

И получается, что верить в Аллаха – это утверждать Его существование и признавать это, а верить Ему — это признавать его Шариат и исполнять шариатские обязанности, считая их истиной, мудростью и справедливостью. То же касается и веры в пророка и вера пророку.

И Шариат также называется иманом. А иман и ислам – это одна религия, потому что в языке слово «ислам» означает подчинение.

Оговорка «иншаАллах» насчет имана дозволена[44], если идет речь о том, что человек боится, что не останется верующим в будущем[45]. И Ахлю-с-Сунна не говорят с однозначной убежденностью, что будут верующими в будущем, потому что лишь Всевышний Аллах знает тайное и лишь Он знает состояние Своего

---

[41] Например, исповедовать, что намаз обязателен, а прелюбодеяние запретно.

[42] Ведь человек совершает то или иное поклонение, потому что уверовал в Аллаха и Его Посланника, да благословит его Аллах и да приветствует, и подчинился повелениям Откровения.

[43] То есть произнесение шахады не ставится условием для того, чтобы человек был верующим перед Аллахом, однако для этого требуется вера в сердце.

[44] Имеется в виду говорить о себе: «Я верующий, иншаАллах».

[45] То есть человек убежден, что он верующий, когда говорит это, но беспокоится за себя в будущем.





раба и то, на каких убеждениях раб умрет, а мы этого не знаем. И поэтому мы оставляем то, что нам неизвестно, Тому, Кто это знает, из страха перед плохим концом.

И смысл подобного добавления («иншаАллах») – лишь в этом. И мы надеемся, что Всевышний Аллах поддержит нас в этой жизни и в жизни следующей.

Но Ахлю-с-Сунна не сомневаются, что вера есть в их сердцах в настоящий момент, а это не противоречит возможности изменения этого состояния в будущем. И пусть Аллах защитит нас от этого широтой Своей Милости.

Глава о грешниках

Поистине, Всевышний Аллах не прощает многобожие (ширк)[46], но прощает все, что меньше этого, кому пожелает, без наказания за это. Некоторые будут наказаны за совершенные ими грехи, а затем прощены и введены в Рай на основе их веры.

Всевышний Аллах сделал будущую жизнь (ахират) вечной обителью и местом воздаяния за дела этой жизни, будь те благими или злыми, если Он не простит их.

Совершение греха не выводит человека из веры, если только это не было неверием (куфр). Можно просить о прощении грехов у Аллаха для грешника, но не для неверующего (кяфир)[47]. И поэтому верующий не будет вечно находиться в Аду, даже если попадет туда.

Глава о заступничестве (шафаат)

Заступничество установлено для Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и для других, например, в виде помощи грешникам и другим. И Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, – первый заступающийся и первый, чье заступничество будет принято в Судный день, и большинство пророков последует за ним.

---

[46] И другие виды неверия (куфр), если человек не покается до смерти.

[47] Который уже умер. Что касается живого неверующего, то разрешается делать дуа о том, чтобы Аллах наставил его.




И никто не останется в Аду, кроме тех, для кого нахождение там обязательно. И оттуда выйдут, даже если много времени спустя, все, кто скажет: «Нет никого достойного поклонения, кроме Аллаха, и Мухаммад – Его Посланник», – веря в это и утверждая это.

Глава о вере в то, что сообщил Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, например, в ангелов Аллаха, Его Писания, Его посланников, воскрешение после смерти, предопределение как благого, так и плохого, отчет, Весы Деяний, Рай и Ад и что они уже сотворены, приготовлены для их обитателей, а также в то, что он сообщил о Хауде[48], и в знамения Судного дня

Мы верим во все, что сообщил нам Всевышний Аллах и Его Посланник Мухаммад, да благословит его Аллах и приветствует, в Коране и что не было отменено при его жизни, и Коран остался сохранен в его общине без добавлений и убавлений, как и обещал Всевышний[49].

Вера в Весы Деяний обязательна. Что касается описания весов, то некоторые сказали, что благие деяния будут положены в одну чашу весов, а плохие деяния – в другую, а затем все они будут взвешены. Также допустимо, что Всевышний Аллах создаст некие тела, которые воплотят собой количество хороших и плохих дел, отличаясь друг от друга, а затем они также будут взвешены, как взвешиваются тела.

И мы верим во все, что передано от Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и понимаем это так, как допустимо, и лишь от Аллаха помощь.

К признакам Судного дня относятся восход солнца с Запада, приход Даджаля, появление Зверя, племена Яджудж и Маджудж, приход Исы, мир ему. Также о приходе Махди есть множество хадисов.

---

[48] Аль-Хауд – водоём (источник), который Аллах дарует Пророку, да благословит его Аллах и приветствует, в знак почтения, чтобы утолить жажду его уммы в День Суда.

[49] Любой, кто говорит, что Коран искажен, не является мусульманином.




Глава о вере в могильные муки (и мы просим защиты у Аллаха от могильных мук)

У неверующих будут забраны души ужасным для них образом, и им будет показана участь, ожидающая их в Аду, в отличие от верующих, которым будет внушен покой и сообщена благая весть о Рае, который им обещан.

Умершего спросят о его Господе и о Мухаммаде, да благословит его Аллах и приветствует.

И верующий увидит свое место обитания в Раю, а неверующий – в Аду.

Мункар и Накир – это допрашивающие в могиле.

И душа вернется в тело. Возвращение души, допрос и наказание одного и того же тела допустимо для разума. И нет ничего невозможного в том, что для разделенных частей тела могут быть могильные муки, как пожелал Аллах, кому пожелал Аллах и сколько пожелал Аллах. И Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, прибегал к защите от могильных мук и велел другим искать защиту.

Аш-Шафии сказал: «Поистине, желание рабов принадлежит Всевышнему Аллаху, и они ничего не желают, кроме того, что пожелал для них Аллах, Господь миров. Дела рабов – это творение Аллаха и действия рабов. Поистине, предопределение как блага, так и зла – от Аллаха. Поистине, могильные муки – истина, и могильный допрос – истина. Воскрешение, отчет, Ад, и Рай, и все остальное, о чем сообщается в Сунне и что передается от ученых и их последователей из числа мусульман, – истина».

Глава о следовании Сунне и отстранении от новшеств

Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«Если же вы станете препираться о чем-нибудь, то обратитесь с этим к Аллаху и Посланнику»**[50].

Аш-Шафии сказал: «Имеется в виду: если вы будете расходиться в чем-то, то обратитесь к Аллаху и Посланнику».

[50] Благородный Коран, 4:59.




Смысл этого — и Аллах знает лучше: обратитесь к тому, что сказал Аллах и Его Посланник.

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Кто введет в наше дело то, что к нему не относится, то это будет отвергнуто***»[51].

Также сказал Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует: «***Кто введет в Ислам хороший обычай, тому награда за это и награда того, кто будет совершать это дело, и ничего из их награды не убудет. А кто введет в Ислам плохой обычай, тому будет грех за это и грех всех, кто будет этому следовать, без уменьшения их грехов***»[52].

Абу Зарр, да будет доволен им Аллах, сказал: «***Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и да приветствует, велел нам не переставать повелевать благое, запрещать зло и обучать людей Сунне***»[53].

И если обязательно следовать за Посланником Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, в том, что он установил, а это следование обязательно (фард), и нет для нас пути следования его Сунне, кроме как через ее познание, и нет способа ее познания, кроме принятия слов Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, то необходимо принимать их, чтобы была возможность им следовать. И поэтому он велел обучать суннам и призывать к ним.

И порицаемое разногласие – это то, что противоречит Корану, достоверной Сунне и единогласному мнению ученых (иджма’) либо чему-то, что относится к одному из этого. И это подобно противоречию убеждениям Ахлю-с-Сунна, как мы указали в этой книге. И Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«Не походите на тех, которые разделились и впали в разногласия после того, как к ним явились ясные знамения»**[54].

Коран, Сунна, а затем единогласное мнение сподвижников утверждают то, что мы утвердили: качества (сыфаты) Аллаха, возможность увидеть Его в Раю, заступничество Его Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и другие вещи.

---

[51] Передали аль-Бухари и Муслим.
[52] Передал Муслим.
[53] Передал аль-Байхаки в «Сунан аль-Кубра».
[54] Благородный Коран, 3:105.




И, кто имеет другое мнение об этих положениях, тот выражает его после того, как пришло знамение. И он отверг из-за своего невежества ту установленную Сунну, которой должен был следовать, и аллегорически толкует то, что пришло из Корана, что не допустимо в Шариате. И нет права оставлять внешний смысл (аята), кроме как лишь ради подобного ему, либо ради довода, который сильнее этого. И пусть Аллах хранит нас от этого по Своей Милости.

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Иудеи разделились на семьдесят одно течение, христиане – тоже, а моя община разделится на семьдесят три течения***»[55].

И разделение, о котором идет речь, таково, как мы разъяснили, потому что также говорится: «***Все они – в огне, кроме одной, и это джама'а***». В другой версии: «…***кроме одной: Ислам и его джама'а***». В третьей версии: «…***кроме одной: того, на чем я и мои сподвижники***».

И сподвижники единогласны в вопросах основ, и ни от одного из них не передается иного мнения по вопросам, которые мы указали в этой книге.

Что касается вопросов исламского права (фикх), на которые нет явных указаний в Коране и Сунне, то в некоторых из них они едины, а в некоторых разошлись. И если они единогласны в каком-то вопросе, то ни у кого нет права противоречить им. А что касается вопросов, в которых они разошлись, то Всевышний Аллах дозволил этот вид разногласий, повелев совершать иджтихад[56] и выносить решения из священных текстов, зная при этом, что это приведет к разным мнениям, и установив тому, кто прав, две награды, а тому, кто ошибся, – одну. И в тех вопросах, в которых допустим иджтихад, нет наказания [за ошибку][57].

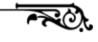
Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Если правитель вынес решение после усердного***

---

[55] Хадис передали в своих сборниках ат-Тирмизи, Абу Дауд, Ибн Маджах, Ахмад и Ибн Хиббан.

[56] Иджтихад – это процесс извлечения решений из четырех основных источников Шариата: Коран, Сунна, иджма (единогласное мнение ученых) и кыяс (вынесение решений по аналогии с ясными доказательствами из Корана и Сунны).

[57] В толкованиях таких вопросов, как Единобожие, пророчество, общеизвестные обязанности и т. п., ошибки не могут прощаться.

размышления и оказался прав, то его ждет две награды, а если проявил усердие и ошибся, то одна»[58].

И этот вид разногласий не порицает ни Аллах, ни Его Посланник, да благословит его Аллах и приветствует. Имам аш-Шафии, да смилуется над ним Аллах, считал, что ученые, расходящиеся в подобных вопросах, на самом деле, едины в том, что каждый из них выполняет иджтихад, возложенный на них, и они не противоречат Корану, Сунне, дошедшему до них единогласному мнению ученых (иджма’) и достоверному суждению по аналогии (кыясу) согласно их мнению. И суждение по аналогии каждого из них ведет его к выводу, отличному от вывода другого муджтахида[59], но каждый из них выполнил обязанность, возложенную на него, а грех за то, что скрыто от него и в чем он ошибся, с него снимается, будь то ошибка в достоверном толковании, хадисе или суждении по аналогии. Ведь на человеке нет обязанности в скрытом от него. И все факихи[60] разных стран, следующие путем сподвижников и табиинов в том, в чем они единогласны, и в том, в чем они разошлись, подобны одной группе, и это спасшаяся группа, на которую указал Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует. И каждый из них выполнил свою обязанность в следовании тому, как он понял Коран, Сунну и единогласное мнение ученых. И от Аллаха помощь.

Что касается вечного пребывания в Аду других групп, то это основано на обвинении их в неверии. А кто из них не подпадает под обвинение в неверии, те выйдут из Ада на основе своего имана, подобно грешным мусульманам.

А риваяты об их наказании огнем толкуются как сообщения о временном, но не вечном наказании. И ученые в вопросе отказа от обвинения их в неверии последовали за словами Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует: «***Моя община разделится***». И Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, всех назвал своей общиной, несмотря на их разногласия. Аллах знает лучше.

---

[58] Передали аль-Бухари и Муслим.

[59] Муджтахид – ученый, имеющий необходимую квалификацию для использования инструментов иджтихада.

[60] Факих – ученый, являющийся специалистом в области исламского права (фикх).




Глава о пребывании рядом с заблудшими и общении с ними

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Каждый раз, когда Аллах посылал пророков, в их общине были кадариты***[61] ***и мурджииты***[62]***, которые разделяли их общины. Поистине, Аллах проклял кадаритов и мурджиитов словами семидесяти пророков***»[63]. И он сказал: «***Не сидите рядом с кадаритами и не приветствуйте их***»[64].

Их называют кадаритами, потому что они говорили, что предопределение (кадар) – от них самих, и отрицали, что оно от Аллаха, и отрицали, что Всевышний Аллах сотворил их дела, и утверждали, что они их сами совершили. Они относили некоторые виды творения к Аллаху, а некоторые – не к Нему, и стали подобны зороастрийцам[65], которые говорили, что есть два начала: свет и тьма – и благо – от света, а зло – от тьмы.

И, кто пребудет рядом с заблудшими, тот может погрузиться в их заблуждения, либо отклониться, либо потерпеть урон, связанный с ними, прежде чем успеет их покинуть.

Ар-Раби ибн Сулейман сказал: «Я слышал, как аш-Шафии сказал, что для раба лучше встретить Аллаха со всеми грехами, кроме многобожия (ширк), чем встретить Аллаха с каким-либо заблуждением».

Глава об обязанностях правителя по отношению к своим подданным

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Нет правителя мусульман, который бы сражался с ними, делал им наставления, а потом не вошел бы с ними в Рай***»[66].

Также Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***У каждого из вас есть подопечные, и каждый из вас в ответе за своих подопечных. Правитель, руководящий своими***

---

[61] Секта, отвергающая Волю Аллаха.
[62] Секта, утверждающая, что грехи не вредят мусульманам.
[63] Передал ат-Табарани (см. «Маджму аз-Заваид»).
[64] Передали Абу Давуд, Ахмад и аль-Хаким.
[65] Огнепоклонники.
[66] Передал Муслим.




подчиненными, в ответе за них. Мужчина, руководящий своими домочадцами, в ответе за них. Женщина, занимающаяся домашними делами, в ответе за дом мужа и своих детей. Раб в ответе за имущество своего господина. Каждый из вас – в ответе за подопечных»[67].

Ему (правителю) обязательно быть богобоязненным, уважать старших, проявлять мягкость к младшим, уважать ученых, не причинять им вред, не бить их, и не отдалять их от себя, и не закрывать для них свои двери, иначе сильный из них (ученых) съест слабого.

Глава о подчинении правителю, следовании джамаату, словесном порицании запретного либо ненависти к нему в сердце и о терпении [в перенесении] трудностей, постигающих из-за правителя

Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«О те, которые уверовали! Повинуйтесь Аллаху, повинуйтесь Посланнику и обладателям влияния среди вас»**[68].

Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Кто подчинился мне, тот подчинился Аллаху, а кто ослушался меня, тот ослушался Аллаха. А кто подчиняется своему правителю, тот подчинился мне, а кто ослушался своего правителя, тот ослушался меня***»[69].

Также Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Подчинение – во всем, нравится это человеку или ненавистно ему, кроме повеления совершить грех, в этом нет подчинения***»[70].

Также он, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Среди вас будут руководители, дела которых вам будут нравиться, и те, дела которых не будут нравиться. И, кто будет порицать это словами, тот не будет причастен к этому, а кто будет ненавидеть это сердцем, тот спасется. А кто будет доволен и последует…***» И мы сказали: «***О Посланник Аллаха, не***

[67] Передали аль-Бухари и Муслим.
[68] Благородный Коран, 4:59.
[69] Передал Муслим.
[70] Передал аль-Бухари.




***убить ли нам их? (в другой версии: не сразиться ли нам с ними?)*»
И он сказал: «***Нет, пока они совершают намаз***»[71].

Также он, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Не было пророка, у которого не было бы последователей (хавариюн) и сподвижников (асхаб), которые усвоили бы их Сунну и следовали бы ей, а затем оставляли бы после себя последователей, говорящих то, что не делают, и делающих то, что не повелевают. Кто будет сражаться с ними рукой, тот верующий; кто будет сражаться словами, тот верующий; кто будет сражаться с ними сердцем, тот верующий. И меньше этого нет веры размером даже с горчичное зерно***»[72].

Глава о познании общих положений, возложенных на верующих, чтобы они поняли их и практиковали и чтобы отдавали от себя и своего имущества и отстранялись от запретного

Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«Совершайте намаз и выплачивайте закят»**[73].

Также Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«Тот из вас, кого застанет этот месяц, должен поститься»**[74].

Также Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«Завершайте хадж и малое паломничество во имя Аллаха»**[75].

И эту обязанность в другом аяте Всевышний Аллах связал с возможностью ее совершения, а это совершеннолетие, пропитание, верховое животное и безопасная дорога.

Также Всевышний Аллах велел во множестве аятов участвовать в джихаде тем, кто соответствует предъявляемым к этому условиям. Также Он запретил мерзости, ростовщичество (риба), убийство, несправедливость и грабежи во многих местах в Коране.

От Абу Хурейры передается, что Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Не ворует вор, оставаясь верующим, и не совершает прелюбодеяние прелюбодей, оставаясь верующим. Никто из вас не пьет вино, оставаясь***

---

[71] Передал Абу Давуд.
[72] Передал Муслим.
[73] Благородный Коран, 2:43.
[74] Благородный Коран, 2:185.
[75] Благородный Коран, 2:196.




верующим. Клянусь Тем, Кому принадлежит душа Мухаммада, никто из вас не отбирает ценность, оставаясь верующим, когда устремит свой взор на эту вещь. И никто из вас не обманывает, оставаясь верующим. Остерегайтесь этого!»[76].

И смысл этих слов, а Аллах знает лучше, следующий: человек, совершающий подобные действия, не будет человеком с совершенной верой.

Аз-Зухри говорил: «От Аллаха – Слово, а от посланника – донесение, а на нас – принятие». Также аз-Зухри сказал: «Они принимали хадисы так, как те пришли от Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, возвеличивая Аллаха, но не считали грехи многобожием или неверием».

От Ибн Умара передается: «***Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, спросил в прощальном хадже: «Какой самый уважаемый месяц?» Они сказали: «Этот». Он спросил: «Какое самое почитаемое место?» Они ответили: «Это место!» Он спросил: «Какой самый величественный день?» Они сказали: «Этот день!» И он сказал: «Поистине, Аллах заповедал для вас вашу кровь, имущество и честь, кроме как по праву, как заповедал этот день и это место». И он трижды спросил: «Довел ли я до вас?» И они каждый раз отвечали: «Да!»***»[77].

Абу Умия аш-Шабани сказал: «Я пришел к Абу Сааляба аль-Хишни и спросил его: «Как ты понимаешь этот аят?» Он спросил: «Какой аят?» И я сказал: «Слова Всевышнего Аллаха (перевод смысла): **«О те, которые уверовали! Позаботьтесь о себе. Если вы последовали прямым путем, то вам не причинит вреда тот, кто впал в заблуждение»**[78]. И он сказал: «Я клянусь Аллахом, я спросил об этом аяте того, кто осведомлен о нем, я спросил Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и он сказал: «***Повелевайте добро и запрещайте зло, пока не увидите скупость, которая будет себе подчинять, страсти, за которыми будут следовать, мирское, которое будет оказывать влияние, и самодовольство в каждом и пока не увидишь то, что никак от***

[76] Передали аль-Бухари и Муслим.
[77] Передали аль-Бухари, Муслим, Абу Давуд, ан-Насаи, Ибн Маджах и др.
[78] Благородный Коран, 5:105.




тебя не зависит. Тогда займись собой и оставь дела простых мусульман. Поистине, вас ожидают дни терпения, когда будет так же трудно, как держать раскалённый уголь в руках. И за благое дело в это время будет положено пятидесятикратное воздаяние»»[79].

Что касается знания, в котором одного раба может заменить другой раб[80], например, знания о делении наследстве, вопросов судейства и других разделов, то по поводу них нет явных аятов Корана и насчет большинства которых нет указаний в Сунне (а если в Сунне и содержатся некоторые указания, то это особые сообщения).

А что касается тех сообщений, которые можно истолковать и которые могут быть дополнены суждением по аналогии (кыяс), то имам аш-Шафии, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Это [высокий] уровень знаний, и обычные люди не достигают его. Если особая часть из них будет получать такое знание, то этого довольно, и не будет никакого изъяна в том, кто не будет заниматься этим, если пожелает Аллах».

И в качестве довода он привел слова Всевышнего Аллаха (перевод смысла): **«Верующим не следует выступать в поход всем вместе. Почему бы не отправить из каждой группы по отряду, чтобы они могли изучить религию и увещевать людей, когда они вернутся к ним? Быть может, они будут остерегаться»**[81].

И в качестве примера он привел джихад на пути Аллаха, участие в погребальном намазе и погребении, а также ответ на приветствие (салям) и другие вещи, относящиеся к коллективной обязанности (фард аль-кифайя).

Когда раб познает то, что возложено на него, то, чтобы считалось, что он выполняет повеление, для него становится необходимо стремиться к тому, чтобы он исполнил возложенное на него так, как требуется, с искренностью в поклонении, отстраняясь от порицаемого.

---

[79] Передали Абу Давуд, ат-Тирмизи, Ибн Маджах, аль-Хаким и др.

[80] Речь идет о знании «фард аль-кифайя» (коллективная обязанность), т.е. предписание, которое является обязательным для мусульман в целом, и если достаточное количество мусульман занимается выполнением этой обязанности, то остальные мусульмане освобождаются от нее. Например, джаназа-намаз.

[81] Благородный Коран, 9:122.




Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«А ведь им было велено лишь поклоняться Аллаху, служа ему искренне, как единобожники»**[82].

Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Поистине, дела [оцениваются] по намерениям. И каждому [воздается за] то, что он намеревался [сделать]. И кто совершил переселение ради Аллаха и Его Посланника, у того переселение было ради Аллаха и Его Посланника. А кто переселился ради чего-то мирского либо ради желания жениться на женщине, тот переселился к тому, к чему он переселился***»[83].

Глава об утверждении пророческой миссии Мухаммада, да благословит его Аллах и да приветствует

Он – Абуль-Касым Мухаммад ибн Абдуллах ибн Абдуль-Мутталиб ибн Хашим ибн Абдуманаф ибн Кусай ибн Киляб ибн Мурра ибн Кааб. И Всевышний назвал его Мухаммадом и Ахмадом, да благословит его Аллах и приветствует, а также другими именами.

Доказательств пророческой миссии очень много, и множество сообщений указывает на это, хотя каждый хадис по отдельности единичен (ахад), в целом они будут мутаватир[84], потому что каждая история по отдельности рассказывает о событии, нарушающем обычный порядок вещей. И это один из видов таватура, который устанавливает доказательство и устраняет возможность оправдаться.

К одному из видов доказательства его, да благословит его Аллах и приветствует, пророческой миссии, которое использовали люди Писания, относятся описания его самого и арабских земель, откуда он придет, из Торы и Евангелия, большую часть которых исказили.

Также к признакам пророчества относятся удивительные события, произошедшие перед его, да благословит его Аллах и приветствует, рождением и приходом, которые унизили правителя неверующих, ослабив их и укрепив положение арабов. Это случай со слоном и то, как Аллах поступил с ними и наказал их, так что они

[82] Благородный Коран, 98:1.
[83] Передали аль-Бухари, Муслим, Абу Давуд, ан-Насаи, ат-Тирмизи, Ибн Маджах.
[84] То есть это передано таким большим количеством людей, что они не могли договориться о лжи.




бежали. Сюда же относится затухание персидского огня, обрушение балконов в замке персидского правителя, уход воды из озера Сава[85]. Нет, клянусь Тем, Кто отправил его с истиной и подготовил все эти события [к его приходу], не будет сомневаться разумный человек ни в чем этом и в том, что это божественное вмешательство в обычный ход вещей.

Также к доказательствам его пророческой миссии относится то, что он не умел читать и писать, родился в местности, где люди не умели читать и писать, и вырос среди них. И там не было человека, который бы обладал знанием о предшествующих общинах, не было астрологов, обладавших знанием о звездах, не было инженеров, способных вести расчеты, не было философов, познававших природу, не было теологов, способных обучить основам ведения диспута и тому, как выстраивать доказательства, как вести спор и как приводить доводы из чего-то присутствующего в пользу отсутствующего.

И он не ездил ни к какому ученому, чтобы находиться рядом с ним и получать знания. И это знали все в его местности: ученые, осведомленные, знающие и невежественные, особые люди и обычные.

К тому же, он рассказал им истории из Торы и Евангелия и истории предшествующих общин, а знание этих книг исчезло, а сами они были искажены, и не осталось почти никого, кто бы следовал им и понимал их, отделяя истину в них от лжи.

И он вышел с доводами против всех групп и общин таким образом, что если бы против него выступили все теологи и спорщики, то они не смогли бы его опровергнуть. И это доказывает, что это было от Аллаха.

Также доказательством истинности и правдивости его пророческой миссии служит вызов, брошенный творениям, касательно того, что нет подобия Корану, и призыв попробовать принести что-нибудь подобное хотя бы размером в одну суру, но люди не были способны на это и не смогли сочинить ничего похожего.

Ученые разошлись в том, какова именно природа бесподобности Корана. Кто-то сказал, что нет ему подобия в красноречии и лексике, но не в синтаксисе (назм). А кто-то сказал, что его бесподобность – именно в синтаксисе (назм), но не в самих

---

[85] Это в Ираке.




словах, потому что арабы использовали эти слова в своей обычной речи.

Кто-то сказал, что бесподобность – в сообщениях о различных событиях, которые произойдут в будущем, и их происхождение соответствует описанию.

Кто-то сказал, что бесподобность – в неспособности людей сочинить нечто подобное, когда они даже не пытаются это сделать, а вызов и исполнение обещанного – это признак пророческой миссии и показатель правдивости слов.

Нет никакого смысла в мнении, что бесподобность заключается в лексике, потому что эти слова были известны в арабской речи и арабы их использовали в разговорах. Красноречие – это не просто использование неких слов, важно и то, как они используются и где поставлены [в предложении].

Абу Сулейман аль-Хаттаби, да смилуется над ним Аллах, сказал: «Например, слово «раскалывать» (сод’) было известно у арабов, и они его использовали в повседневных разговорах. Но ты не сможешь найти его в таком употреблении, как в словах Всевышнего (перевод смысла): **«Провозгласи же то, что тебе велено, и отвернись от многобожников»**[86].

И они использовали слово «удар» (дарб), но ты не сможешь найти его в таком использовании (перевод смысла): **«Мы запечатали их уши (погрузили их в глубокий сон) в пещере на много лет»**[87].

И слово «отбрасывать» (набз) [было известно среди арабов], но оно не использовалось в их речи таким образом (перевод смысла): **«Отбрось договорные обязательства, чтобы все оказались равны»**[88].

Это совмещает в себе лаконичность, краткость, опущение некоторых избыточных деталей, использование местоимений и установку на доходчивое Откровение.

Также [сюда относятся] слова Всевышнего Аллаха (перевод смысла): **«Знамением для них является ночь, которую Мы отделяем ото дня, и вот они погружаются во мрак»**[89].

[86] Благородный Коран, 15:94.
[87] Благородный Коран, 18:11.
[88] Благородный Коран, 8:58.
[89] Благородный Коран, 36:37.




И суть этих слов: «Мы выводим день через нее (ночь)». Но красноречие заключается в использовании слова «отделение» (сальх), которым обычно описываются вещи, которые сильно прижаты друг к другу и которые тяжело отделить друг от друга, и здесь так описаны ночь и день.

Также [сюда относятся] слова Всевышнего (перевод смысла): **«…мучения в Великий день»**[90], – то есть день, который для наказуемых никогда не превратится в завтра и не обернется для них благом.

Некоторые из них хвалят высказывание: «Убийство отвращает от убийства», – и сравнивают его со словами Всевышнего (перевод смысла): **«Возмездие спасает вам жизнь»**[91].

Но слова Всевышнего более красноречивы и кратки. И смысл этого в том, что в данном аяте содержится все, что заключается в высказывании «убийство отвращает от убийства», и еще несколько дополнительных значений: здесь упоминается искомая цель (это жизнь) и нет повторения одного и того же слова, которое трудно для души и трудно для слуха[92]. В словах Всевышнего всего десять букв, а в этой поговорке – четырнадцать, таким образом, аят превосходит поговорку и по краткости.

И если ты будешь внимательно следить за смыслами Корана, то найдешь очень много таких примеров. Мы назвали лишь эти, чтобы они указали тебе на остальные.

Что касается синтаксиса Корана, то его бесподобность – в том, что Коран не подобен остальным видам арабской речи.

Речь, которую арабы используют, бывает пяти видов: обычная разговорная речь, поэзия, проповеди (хутбы), письма и рифмованная проза. И у каждого этого вида существует своя манера, не похожая на другую. Синтаксис же Корана полностью отличается от них. И в Коране нет рифмованной прозы (садж’), которую люди считают недостатком. И в Коране существуют такие красноречивые интервалы без доли тяжести для слуха, которые помогают понять смысл.

[90] Благородный Коран, 26:135.
[91] Благородный Коран, 2:179.
[92] Имеется в виду, что слово «убийство» имеет сильный эмоциональный окрас и его повторение может усилить негативные эмоции.




Что касается бесподобности Корана в рассказах и историях о будущих событиях, то это очевидно. И пример этому – слова Всевышнего (перевод смысла): **«Алиф. Лям. Мим. (1) Повержены римляне (2) в самой низкой (или ближайшей) земле. Но после своего поражения они одержат верх (3) через несколько (от трех до десяти) лет»**[93].

Также [сюда относятся] слова Всевышнего (перевод смысла): **«Воистину, Аллах показал Своему Посланнику правдивый сон (или: Аллах доподлинно исполнит сон, который увидел Его Посланник). Вы непременно войдете в Заповедную мечеть, если пожелает Аллах, будучи в безопасности. Вы побреете головы и подстрижетесь, не испытывая страха. Он знал то, чего вы не знали, и предопределил перед этим близкую победу»**[94].

Также [сюда относятся] слова Всевышнего (перевод смысла): **«Аллах обещал тем из вас, которые уверовали и совершали праведные деяния, что Он непременно сделает их наместниками на земле, подобно тому, как Он сделал наместниками тех, кто был до них. Он непременно одарит их возможностью исповедовать их религию, которую Он одобрил для них, и сменит их страх на безопасность. Они поклоняются Мне и не приобщают сотоварищей ко Мне. Те же, которые после этого откажутся уверовать, являются нечестивцами»**[95].

Также [сюда относятся] слова Всевышнего (перевод смысла): **«Да пропадут пропадом руки Абу Ляхаба, и сам он пропал. (1) Не спасло его богатство и то, что он приобрел (положение в обществе и дети). (2) Он попадет в пламенный Огонь»**[96].

А что касается их (людей) немощности и неспособности сочинить нечто равное при воображаемой способности на это, то об этом узнается по отсутствии результата в ситуации сильной нужды. И разумный человек не может сомневаться, что, когда они так жаждали опровергнуть Божественное слово, они непременно бы сочинили что-нибудь, если бы могли. Они вступили в сражение, претерпевали трудности, расходовали свое имущество, оставили родину, а ведь

[93] Благородный Коран, 30:1-3.
[94] Благородный Коран, 48:27.
[95] Благородный Коран, 24:55.
[96] Благородный Коран, 111:1-3.

сочинить нечто подобное [суре Корана] было бы легче, чем претерпевание всех этих сложностей и печалей.

К доказательствам правдивости Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и да приветствует, относится и то, что он считался одним из умнейших людей своего времени, и он однозначно говорил, что они не могут сочинить нечто равное этому и ответить на вызов: **«Если же вы этого не сделаете – а ведь вы никогда этого не сделаете»**[97].

И даже красноречивейшие язычники признавали свою неспособность сочинить нечто, подобное Корану.

Добавим сюда и множество известных случаев, когда некоторые вещи нарушали обычный ход вещей у Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует[98]. И все это общеизвестно.

После кончины пророков к ним возвращается душа, и они живы в своих могилах, подобно павшим за веру (шахид).

Наш Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сообщил нам, что наши благословения (салаваты) ему будут доводиться до него, а наши приветствия дойдут до него.

Всевышний Аллах запретил земле поедать тела пророков. И наш Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, был записан у Аллаха как пророк еще до создания пророков и посланников.

Он и после кончины – Пророк Аллаха и Его Посланник, самый чистый и любимый из Его творений. А кто доносит от него повеления и запреты – его наместники, и поэтому его послание также продолжает существовать, а его Шариат будет существовать до прихода повеления Аллаха[99].

Глава о чудесах (карамат) любимцев Аллаха (авлия)

Всевышний Аллах в истории про Марьям, мир ей, сказал (перевод смысла): **«Каждый раз, когда Закарийя входил к ней в молельню, он находил возле нее пропитание. Он сказал: О Марьям! Откуда у**

[97] Благородный Коран, 2:24.
[98] То есть чудеса (му’джизат), которые были дарованы Аллахом Пророку Мухаммаду, да благословит его Аллах и приветствует.
[99] То есть до Судного Дня.




тебя это? Она ответила: Это – от Аллаха, ведь Аллах дарует пропитание без счета, кому пожелает»[100].

Также [говорится] в истории Сулеймана, мир ему (смысл): **«А тот, который обладал знанием из Писания, сказал: Я принесу его тебе в мгновение ока»**[101]. И Асиф не был пророком.

Что касается чудес (карамат), то они не могут быть у лжецов, но могут проявляться у праведников в виде доказательства истинности пророческой миссии пророка, в которого они верят.

И Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сообщил о чудесах Джурейджа[102], а также юноши, который оставил колдовство и последовал за монахом, а также иудеев, которые застряли в пещере (а затем камень, преграждавший им дорогу, сдвинулся). И существуют другие сообщения, указывающие на допустимость этого.

Подобные чудесные происшествия случались и со сподвижниками во времена Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, и после его кончины, а также с праведниками из его уммы, что указывает на допустимость этого.

Передается, что во время хаджа видели, как Хубейб ибн Адди ел виноград, хотя он в это время находился в заточении.

Также [сюда относится история о том, как] Умар, да будет доволен им Аллах, сказал: «О Сария, Сария, на гору, на гору!» – и Сария услышал его на таком огромном расстоянии[103].

А еще Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Поистине, в общинах до вас были те, кто получал ильхам***[104] ***(мухаддасун), и если они есть в этой общине, то это Умар ибн аль-Хаттаб***»[105].

---

[100] Благородный Коран, 3:37.
[101] Благородный Коран, 27:40.
[102] Праведник из числа Бану Исраиль.
[103] Этот случай передал аль-Байхаки в «Даляил ан-Нубувват», аль-Лялякаи в «Шарх усуль и’тикад», Абу Нуайм в «Даляил ан-Нубувват», аль-Аджури в «аш-Шариа», а также Ибн Хаджар аль-Аскаляни в «аль-Исаба» и Ибн Касир в «аль-Бидая ва ан-нихая» сказав, что иснад данного сообщения по степени хороший.
[104] Внушение в сердце.
[105] Передали аль-Бухари, ан-Насаи, Ахмад, ат-Табарани и др.




Глава о сподвижниках Пророка, да благословит его Аллах и приветствует

Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«Мухаммад – Посланник Аллаха. Те, которые вместе с ним, суровы к неверующим и милостивы между собой. Ты видишь, как они кланяются и падают ниц, стремясь к милости от Аллаха и довольству. Их признаком являются следы от земных поклонов на их лицах. Так они представлены в Таурате (Торе). В Инджиле (Евангелии) же они представлены посевом, на котором вырос росток. Он укрепил его, и тот стал толстым и выпрямился на своем стебле, восхищая сеятелей. Аллах привел эту притчу для того, чтобы привести ими в ярость неверующих»**[106].

Также сказал Всевышний Аллах (перевод смысла): **«Аллах доволен первыми из мухаджиров и ансаров, которые опередили остальных, и теми, которые последовали строго за ними. Они также довольны Аллахом. Он приготовил для них Райские сады, в которых текут реки. Они пребудут там вечно. Это – великое преуспеяние»**[107].

Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«А те, которые пришли после них, говорят: Господь наш! Прости нас и наших братьев, которые уверовали раньше нас! Не насаждай в наших сердцах ненависти и зависти к тем, кто уверовал. Господь наш! Воистину, Ты – Сострадательный, Милосердный»**[108].

Известны слова Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, о них: «***Лучшее поколение – мое***»[109].

Из числа сподвижников – участники сражения при Бадр, давшие присягу, известную как «баяту ридван».

И Всевышний велел нам просить у Него прощения для сподвижников Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, поскольку Он знает то, что произойдет.

Также к ним относятся десять [сподвижников], которым обещан Рай. Также Рай был обещан и другим сподвижникам.

---

[106] Благородный Коран, 48:29.
[107] Благородный Коран, 9:100.
[108] Благородный Коран, 59:10.
[109] Передали аль-Бухари и Муслим.




Глава о семействе Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и его женах

Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«О обитатели дома, Аллах желает лишь избавить вас от скверны и очистить вас полностью»**[110].

И о женах Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, Всевышний Аллах явно сказал в аяте перед этим аятом (перевод смысла): **«О жены Пророка! Вы не таковы, как любая другая женщина. Если вы богобоязненны, то не проявляйте нежности в речах, дабы не возжелал вас тот, чье сердце поражено недугом»**[111].

И жены Пророка, да благословит его Аллах и приветствует – это часть его семейства, а слово «домочадцы» (ахлю бейт) относится и к женам, поскольку сюда входит понятие «семья» (аль-аль), а это все те, кому запрещено давать закят, из числа бану Хашим и бану Муталлиб, согласно словам Пророка, да благословит его Аллах и приветствует: «***Закят не дозволен ни Мухаммаду, ни роду Мухаммада***»[112].

Бану Хашим и бану Муталлиб – это одна семья. И слова Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, в его завещании носили обобщающий характер, включая и родственников, и жен.

Всевышний Аллах сказал (перевод смысла): **«Пророк ближе к верующим, чем они сами, а его жены – их матери. В соответствии с предписанием Аллаха, кровные родственники ближе друг к другу, чем верующие и мухаджиры, если только вы не сделаете добро своим друзьям. Так было записано в Писании (Хранимой скрижали)»**[113].

Глава о халифах, на которых и на правление которых указал Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует

Саид ибн Джахбан передает от Сафины, вольноотпущенника Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует:

---

[110] Благородный Коран, 33:33.
[111] Благородный Коран, 33:32.
[112] Передали аль-Бухари и Муслим.
[113] Благородный Коран, 33:6.

«Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Халифат в моей умме продлится тридцать лет, а после этого будет царство***»»[114]. И Сафина сказал мне: «Посчитай правление Абу Бакра, Умара, Усмана и Али», – и обнаружилось, что это тридцать лет.

Абу Бакр, да будет доволен им Аллах, был выбран халифом в месяц Рабиуль-Авваль после кончины Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и умер за восемь дней до окончания Джумада аль-Ахира в 13-м году по хиджре. И его правление длилось два года и четыре месяца без десяти дней.

Умар, да будет доволен им Аллах, был убит в среду, за четыре ночи до окончания месяца Зуль-Хиджжа в 23-м году. И его правление длилось десять лет шесть месяцев и четыре дня.

Усман, да будет доволен им Аллах, был убит в пятницу, 18-го Зуль-Хиджжа в 35-м году, и его правление длилось двенадцать лет без двенадцати дней.

И Али ибн Абу Талиб, да будет доволен им Аллах, был убит в пятницу, 17-го Рамадана в 40-й год по хиджре, и его правление длилось пять лет без трех месяцев (кто-то сказал, что без двух месяцев).

Раби ибн Сулейман сказал: «Я слышал как аш-Шафии говорит о халифате и превосходстве, начиная с Абу Бакра, Умара, Усмана и Али, да будет Аллах ими всеми доволен».

Ахмад ибн Ханбаль сказал: «Я вижу, что Али во время правления Абу Бакра, Умара и Усмана не называли «повелитель правоверных», он не проводил джума и не устанавливал наказания, а затем, после убийства Усмана, начал это делать. И отсюда мы понимаем, что это стало для него обязательным с этого времени»[115].

[114] Передали Ахмад и ат-Тирмизи.

[115] Таким образом опровергаются шииты, которые говорят, что Али был имамом после Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует.




Глава о том, как Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, указал на правление Абу Бакра ас-Сыддыка после него

От Абу Мусы: «***Когда Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, заболел, то он сказал: «Пусть Абу Бакр проведет намазы»***»[116].

От Джубейра ибн Матаама: «***Женщина пришла к Пророку, да благословит его Аллах и приветствует, поговорить о каких-то своих делах, и он велел ей вернуться позже. И она спросила: «О Посланник Аллаха, а если я тебя не найду (т. е. если ты уже умрешь)?» И он сказал: «Если ты не найдешь меня, то иди к Абу Бакру»***»[117].

От Рабии ибн Хузейфа: «Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: ***«Следуйте за двумя после меня: за Абу Бакром и Умаром. Следуйте за руководством Аммара и будьте верны обету Ибн Мас'уда»***»[118].

Абу Хурейра, да будет доволен им Аллах, [передает:] «Я слышал, как Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, сказал: «***Когда я спал, то увидел [во сне] колодец, рядом с которым было ведро. И я начал набирать оттуда воду – столько, сколько пожелал Аллах. Затем ведро взял Ибн Абу Кахафа***[119] ***и набрал одно или два ведра. И в его набирании была слабость***[120]***. И Аллах простил ему его слабость. Затем ведро стало огромным, и его взял Ибн аль-Хаттаб. И я не видел, чтобы кто-то мог набирать воду так, как делал Умар, так что даже верблюд напился и опустился на колени***»»[121].

Аш-Шафии сказал: «Сон пророков – это истина».

Эти хадисы и другие указывают, что Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, считал, что самым достойный после него – Абу Бакр. Он ясным образом не указал на него (и Аллах знает лучше),

---

[116] Передали аль-Бухари и Муслим.

[117] Передали аль-Бухари, Муслим, ат-Тирмизи, Ахмад и др.

[118] Передали Ибн Маджах, ат-Тирмизи, Ахмад и др.

[119] То есть Абу Бакр ас-Сиддык.

[120] Имам аль-Байхакы сказал: ««Слабость» здесь указывает на краткость правления Абу Бакра и его скорую кончину».

[121] Передали аль-Бухари, Муслим, ан-Насаи, Ахмад и др.




потому что Аллах внушил ему знание, что мусульмане объединятся вокруг него и халифат будет установлен единогласной присягой ему.

Глава о том, как все мусульмане присягнули Абу Бакру и как установилось его правление (имамат)

От Аиши, жены Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, [передается,] что, когда умер Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, Абу Бакр был в Сунхе. Умар встал и сказал: «Клянусь Аллахом, Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и да приветствует, не умер». И Умар сказал: «Клянусь Аллахом, это пришло мне на ум тогда. И Аллах воскресит его, и он начнет приводить в исполнение шариатские наказания».

Затем пришел Абу Бакр, и он понял, что случилось с Посланником Аллаха, да благословит его Аллах и да приветствует, и принял это. И он сказал: «Клянусь Тем, Кому принадлежит моя душа. Аллах не даст тебе вкусить смерть дважды никогда».

Затем он вышел и сказал [Умару]: «Не спеши и сядь». И когда заговорил Абу Бакр, то Умар сел. Затем он восхвалил Аллаха и сказал: «Кто поклонялся Мухаммаду, то Мухаммад умер; а кто поклоняется Аллаху, то Аллах Живой и никогда не умрет».

И Всевышний сказал (перевод смысла): **«Воистину, ты смертен, и они смертны»**[122].

Также Всевышний сказал (перевод смысла): **«Мухаммад является всего лишь Посланником. До него тоже были посланники. Неужели, если он умрет или будет убит, вы обратитесь вспять?»**[123]

И когда люди услышали это, то зарыдали.

Ансары собрались к Са’ду ибн Убаду под навесом Бану Саида. И они сказали: «От нас правитель, и от вас правитель». К ним отправились Абу Бакр, Умар и Абу Убейда ибн аль-Джаррах. И Умар собирался поговорить с ними, но Абу Бакр одернул его. И потом Умар говорил: «Клянусь Аллахом, я хотел сказать лишь то, что пришло мне на ум, и я боялся, что Абу Бакр не сможет это выразить

[122] Благородный Коран, 39:30.
[123] Благородный Коран, 3:145.




красноречиво». Затем Абу Бакр заговорил и его речь была великолепной. И он сказал: «Мы правители, а вы помощники».

Аль-Хубаб ибн аль-Мунзир сказал: «Клянусь Аллахом, мы это не примем. Правитель – от нас, и правитель – от вас».

Абу Бакр сказал: «Нет, мы правители, а вы помощники. Они – то есть, мухаджиры, – самые благородные по происхождению среди арабов, поэтому, присягните Умару или Абу Убейду ибн аль-Джарраху».

И Умар сказал: «Нет, мы присягаем тебе, потому что ты лучший из нас, наш господин и самый любимый для Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует».

Умар взял его за руку и присягнул ему. И затем ему присягнули люди.

И кто-то сказал: «Вы убили Са’да ибн Убада». И Умар ответил: «Аллах убил его»[124].

И во множестве хадисов говорится о том, что сподвижники единогласно присягнули Абу Бакру, и из их числа – Али ибн Абу Талиб. И никто не имеет права сказать, что Али (или кто-то еще) скрывал в сердце не то, что показал [людям]. Али был выше того, чтобы поддерживать кого-то в этом великом статусе без права на то и чтобы являть людям не то, что скрывал в сердце.

Если такое может быть в связи с единодушной присягой Абу Бакру, то тогда ни одно единогласное мнение ученых (иджма’) не может быть действительным. А единогласное мнение ученых – это один из доводов Шариата, и его нельзя аннулировать.

Сообщение о том, что Али не присягал Абу Бакру шесть месяцев, – это не слова Аиши. Это слова аз-Зухри, и некоторые передатчики добавили эти слова в хадис Аиши об истории Фатимы, да будет Аллах ей доволен.

И Маамар ибн Рашид передает это сообщения без искажений, отделив [от них] слова аз-Зухри.

Также передается, что Али присягнул Абу Бакру в общей присяге, которая была в этом месте.

И затем произошел спор между Абу Бакром и Фатимой из-за наследства, потому что она не слышала риваяты[125] о наследстве,

---

[124] Этот хадис передали аль-Бухари, Муслим, ан-Насаи, ат-Тирмизи, Ибн Маджах, Ахмад и др.




которые слышали Абу Бакр и другие. Поэтому она оправдана в том, что она просила. И Абу Бакр был оправдан в том, что отказал ей.

И Али не посещал Абу Бакра до ее кончины. Затем он обновил присягу и исполнял то, к чему она обязывает. Невозможно считать, что Али не посещал Абу Бакра, скрывая в сердце неприязнь к его правлению, ведь он присягнул ему потом и возвеличивал его право.

Если все не так как мы описали, то присяга Али – это ошибка, а кто скажет, что Али присягнул лишь на словах, но не сделал это внутренне, тот скверно характеризует Али и отзывается о нем дурно.

И Али во время своего правления, стоя на минбаре, сказал:

«Не рассказать ли мне вам о самых лучших людях после Пророка, да благословит его Аллах и да приветствует?»

И они ответили: «Да!»

И он сказал: «Абу Бакр, затем Умар»[126].

Мы заявляем, что Али делал лишь то, что было истиной. И присяга Абу Бакру, и поддержка Умара соответствовали его достоинству, поступкам и порядку их принятия Ислама, а также его благородному вероубеждению и хорошему нраву в смысле чтения наставлений правителю и его подданным. А другое толкование его действиям и словам не будет иметь смысла.

Что касается слов Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, о нем, таких как «***о Аллах, поддержи того, кто его поддерживает, и накажи того, кто враждует с ним***» или «***для кого я правитель, то для того и Али правитель***», то речь идет об общем правлении (аль-вилая аль-амма), то есть подчинение Ислама, потому что когда Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, отправил его в Йемен, то много людей стали жаловаться на него и проявлять неприязнь к нему. И поэтому Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, выделил его и подчеркнул свою любовь, чтобы и других призвать к этому.

Но Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, не имел в виду правление и власть, а иначе сказал бы об этом ясно и открыто, словами: «Это ваш правитель, и он будет вами руководить после меня.

---

[125] Слова, переданные от сказавшего их, другими людьми.

[126] Передали Имам Ахмад в «Муснад» (835), Ибн Аби Асым в «Сунна» (7-1205) и Ат-Табарани в «Му’джам аль-Кабир» (1/87).




Слушайте его, подчиняйтесь». Ведь Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, был самым красноречивым из людей.

Если же Пророк, да благословит его Аллах и приветствует, избрал его для этого положения и установил для мусульман его статус, а затем Али оставил повеление Аллаха и Его Посланника, да благословит его Аллах и приветствует, то получается, что сам Али – первый, кто оставил повеление Аллаха и повеление Его Посланника, да благословит его Аллах и приветствует.

Али не находился ни у кого в подчинении, и он не был в безвыходном положении, потому что у него были помощники. И он не был трусом, чтобы можно было сказать, что он испытывал страх и проявил слабость.

Глава об избрании Абу Бакром Умара, да будет доволен ими обоими Аллах

Абдуллах ибн Мас’уд сказал: «Люди с самой сильной интуицией (фираса) – это трое: правитель, который распознал Юсуфа, народ, в котором есть праведники, и дочка Шуайба, которая сказала ему (перевод смысла) **«Одна из двух женщин сказала: Отец мой! Найми его, ведь лучшим из тех, кого ты наймешь, будет тот, кто силен и заслуживает доверия»**[127].

И Абу Бакр так и поступил, избрав после себя Умара»[128].

Ибн Аббас сказал Умару, когда тот уже был при смерти: «Ты был сподвижником Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и был прекрасным сподвижником. И когда он покинул тебя, то был доволен тобой. Затем ты был сподвижником Абу Бакра и был прекрасным сподвижником. И когда он покинул тебя, то был доволен тобой. И ты был сподвижником всех мусульман, и когда ты покинешь их, то ты покинешь их, оставив их довольными тобой»[129].

[127] Благородный Коран, 28:26.
[128] Передали Ибн Аби Шайба, аль-Хаким и ат-Табари в тафсире.
[129] Передали аль-Бухари, Ибн Аби Шайба, аль-Хаким и др.




Глава об избрании Усмана ибн Аффана, да будет доволен им Аллах

От Амра ибн Маймуна: «Я видел, как Умар ибн аль-Хаттаб говорил при смерти. Люди сказали ему: «Оставь нам завещание, о правитель правоверных, и выбери преемника». И он сказал: «Никто не достоин правления, кроме той группы, которой был доволен Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, когда покинул этот мир». И он назвал Али, Усмана, аз-Зубейра, Са’да, Абдур-Рахмана ибн Ауфа». И он сказал: «Вам будет свидетельствовать Абдуллах ибн Умар, а ему нет ничего из этого дела, подобно соболезнованию[130]. И если власть достанется Са’ду, то так и будет, а если нет, то обратитесь к его помощи. И я не сместил его [с должности правителя Куфы] из-за его слабости или обмана». И также он сказал: «И я завещаю халифам после себя…», – и далее он посоветовал слушаться и советоваться с мухаджирами, которые первыми приняли Ислам, а затем с ансарами, затем с жителями городов, а затем – с бедуинами, затем с зиммиями[131], затем оставил распоряжения о своих похоронах. После его похорон они вернулись и собрались все вместе.

И Абдур-Рахман сказал: «Доверьте ваше право трем из вас». Аз-Зубейр сказал: «Я передаю свое право Али». Тальха сказал: «Я передаю свое право Усману». Са’д сказал: «Я передаю свое право Абдур-Рахману». И Абдур-Рахман сказал: «Кто из вас готов отказаться от своей кандидатуры, чтобы выбрать лучшего из оставшихся двух, держа в уме, что Аллах и Ислам будут свидетелями?» Оба шейха (Усман и Али) замолчали. И Абдур-Рахман сказал: «Передадите ли вы мне это право? И я беру Аллаха в свидетели, чтобы я смог выбрать лучшего». И они оба согласились. Затем он взял одного из них за руку[132] и сказал: «Ты близок к Пророку, да благословит его Аллах и приветствует, по родству и один из первых мусульман, как сам знаешь. И прошу Аллаха засвидетельствовать, что если я выберу тебя, то ты будешь справедливым, а если выберу Усмана, то будешь подчиняться ему».

---

[130] Имеется в виду, что Абдуллах ибн Умар не может быть выбран халифом и у него положение лишь советника, который может лишь выразить соболезнование, но не может занять место халифа.

[131] Немусульмане, законно проживающие в исламском государстве.

[132] Это был Али.




Затем он обратился к другому[133] и сказал ему то же самое. Затем он сказал: «Подними свою руку, Усман», – и присягнул ему. Затем ему присягнул Али. И после ему присягнули жители Медины».

Аль-Мисвар ибн Махрама передает: «Когда все собрались, Абдур-Рахман произнес свидетельства, а затем сказал: «Теперь. О Али, я посмотрел на положение людей и не вижу, чтобы они считали кого-то равным Усману. Поэтому не вини себя»[134]. И затем он взял руку Усмана и сказал: «Я присягаю тебе согласно Сунне Аллаха, Его Посланника и двух его халифов до тебя».

И Абдур-Рахман присягнул ему, а затем и другие: мухаджиры, ансары, командиры войск и все остальные мусульмане»[135].

Глава об Абу аль-Хасане Али ибн Абу Талибе ибн Абдуль-Муталлибе ибн Хашиме, да будет доволен им Аллах

От аз-Зухри передают: «Когда убили Усмана, Али ибн Абу Талиб появился среди людей и призвал присягнуть себе, и ему присягнули люди. И не был равным ему ни Тальха, ни другие из участников совета (шуры), потому что все они отказались от своего права при присяге Усману, как уже было сказано.

И поэтому среди них остался только один, кто не отказался от своего права. И Али также исполнил свой обет подчинения Усману и был лучшим из оставшихся сподвижников. И поэтому не было никого лучше него, кто бы заслуживал быть халифом.

И он не ограничился тем, что он лучше всех[136], но принял присягу, и ему присягнули остальные участники совета».

Передают от Салима аль-Муради Абу аль-Аля: «Я слышал, как аль-Хасан сказал: «Когда Али прибыл в Басру вслед за Тальхой и тем, кто последовал за ним, встал Абдуллах ибн аль-Кава и Ибн Ибад. И он сказал ему: «О повелитель правоверных, расскажи нам как прошел этот твой путь и какое наставление сделал тебе Посланник Аллаха, да

[133] Это был Усман.
[134] Из-за того, что твое мнение не совпало со мнением общины.
[135] Передали аль-Бухари, ан-Насаи, Ибн Аби Шайба, Ибн Хиббан, Ибн Са’д и др.
[136] В этом содержится опровержение шиитов, которые утверждают, что он не искал правления во времена Абу Бакра, Умара и Усмана, довольствуясь тем, что он самый достойный. Этот случай показывает, что он призвал к присяге, чего не происходило во времена первых трех халифов.




благословит его Аллах и приветствует, либо тот долг, который он на тебя возложил, либо мнение, которое ты считаешь правильным, увидев, как разделилась умма». И он сказал: «Я не хочу быть первым лжецом. Клянусь Аллахом, Пророк, да благословит его Аллах и да приветствует, не умер скоропостижной смертью и не был убит, а лежал в своей постели, и все время к нему приходил муэдзин совершать азан, а он каждый раз говорил: «Пусть Абу Бакр совершает молитву». И он оставил меня, видя мое место, и если бы он что-то возложил на меня, то я бы это исполнил. И даже одна из жен сказала: «Абу Бакр – очень мягкий человек. И если он займет твое место, то его не смогут услышать. Если бы ты повелел Умару руководить молитвой!» И он сказал: «Вы как женщины, [позвавшие к себе] Юсуфа»[137].

И после кончины Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, [люди] посмотрели на свое положение, и, раз Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, поставил Абу Бакра в деле их религии, то они решили поставить его в их мирских делах. И ему присягнули мусульмане, и я присягнул вместе с ними. И я сражался тогда, когда он отправлял меня на сражения, и брал [из трофеев] то, что он мне давал. И я был плетью в его руках в установлении наказаний (худуд). И если бы он был неискренен, то отдал бы свою власть перед смертью своему сыну. Он указал на Умара. И ему присягнули мусульмане, и ему присягнул я. И я сражался тогда, когда он отправлял меня на сражения, и брал [из трофеев] то, что он мне давал. И я был плетью в его руках в установлении наказаний (худуд). И если бы он был неискренен, то отдал бы свою власть перед смертью своему сыну. Но он не хотел выбирать кого-то из нас, курайшитов, которые затем правили бы

---

[137] Это были слова Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, Аише, да будет доволен ею Аллах. Она боялась, что сподвижники могут начать испытывать неприязнь к ее отцу, потому что они не любили, чтобы ими руководил кто-то, кроме Пророка, да благословит его Аллах и приветствует. Поэтому она пыталась убедить Пророка, да благословит его Аллах и приветствует, поставить вместо него Умара. Аиша сравнивается с Зулейхой лишь в том смысле, что, как Зулейха пригласила женщин в гости, когда настоящей причиной приглашения было желание показать красоту Юсуфа, так и Аиша, когда сказала, что боится, что Абу Бакра не будут слышать молящиеся из-за его мягкого и тихого чтения, на самом деле боялась, что сподвижники могут начать испытывать к нему неприязнь.




уммой. И в этом нет ничего дурного по отношению к тем, кто после него, иначе это настигло бы Умара в его могиле. И он выбрал шестерых из нас, чтобы мы выбрали для уммы правителя.

Когда мы собрались, то Абдур-Рахман отказался от участия в выборах в обмен на передачу наших голосов ему, чтобы он выбрал. И мы согласились. И он взял руку Усмана и присягнул ему. В этот момент что-то было у меня на сердце. Но я посмотрел на свое положение и свой долг, и я присягнул и принял это решение. И я сражался, когда меня посылали на сражения, и брал [из трофеев] то, что он давал мне.

И после убийства Усмана я посмотрел на свое положение. Присяг Абу Бакру и Умару уже не было, свой долг перед Усманом я исполнил, и я мусульманин, который никому ничего не должен. И это дело [власть] может перейти тому, кто не равен мне [то есть к Муавии]. И его родство [с Пророком, да благословит его Аллах и приветствует] не такое, как мое, и его знания не подобны моим знаниям, и его предшествование в Исламе не подобно моему, и поэтому я имею больше прав на это».

И они сказали: «Ты прав. Расскажи нам о сражении с этими двумя [Зубейром и Тальхой], которые вместе с тобой совершили хиджру, вместе с тобой дали присягу[138] и вместе с тобой были в совете».

И он сказал: «Они дали мне присягу в Медине, но оставили меня в Басре. И если бы человек нарушил присягу Абу Бакру, то мы бы его убили, и если бы человек нарушил присягу Умару, то мы бы его убили»»».

Имам аль-Байхакы сказал:

Причина сражения Зубейра и Тальхи против Али заключалась в том, что некоторые люди им внушили, что Али был доволен убийством Усмана. И они убедили Аишу направиться вместе с ними для требования возмездия за убийство Усмана и примирить людей, разделив обычных мусульман и тех, кто пришел в Медину для убийства Усмана.

---

[138] Речь идет о «баяту ридван» – присяге на верность, которую дали сподвижники пророка Мухаммада, да благословит его Аллах и приветствует, под деревом недалеко от Мекки в местечке называемом «Аль-Худайбийя», когда до них дошел слух о том, что курайшиты убили Усмана ибн Аффана.




И шайтан прошел между этими двумя группами. И они начали убивать друг друга, а затем одумались, и большинство покаялось.

И Аиша, да будет доволен ею Аллах, говорила после этого: «Я бы хотела потерять десять таких детей, как аль-Харс ибн Хишам, лишь бы я не отправлялась в это путешествие».

Тальха и аз-Зубейр тоже покаялись в том, что вышли против Али.

А что касается тех, кто вышел против Али из Шама с требованием отмщения смерти Усмана, а затем стал претендовать на власть, то они были неправы и взбунтовались против Али. И любой, кто оспаривает власть повелителя правоверных, является бунтовщиком. И это мнение имама аш-Шафии.

И передается от Умм Саляма, что Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сказал Аммару: «***Тебя убьет группа бунтовщиков***».

Также достоверно передается, что Али сражался с ними, как с бунтовщиками, у которых была справедливость, и поэтому их раненых не добивали, не убивали тех, кто сбежал с поля боя, и не забирали имущество убитых.

От Абу Бакра: «Я слышал, как Посланник Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, стоял на минбаре, а аль-Хасан ибн Али был рядом с ним, и иногда спускался к людям, а иногда обратно шел к Посланнику Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, и тот сказал: ***«И этот мальчик – господин, и, возможно, он объединит две враждующие группы мусульман»***»[139].

И эти слова Посланника Аллаха, да благословит его Аллах и приветствует, сбылись после смерти Али, когда его сын, аль-Хасан ибн Али, передал власть Муавии ибн Аби Суфьяну и сказал во время хутбы:

«О люди, Аллах наставил нас первыми и сохранил нашу кровь последними. Поистине, это дело, в котором разошлись я и Муавия, и он заслуживал этого больше меня, но власть у меня, и я оставляю ее Муавии, желая примирить мусульман и сохранить их жизни». (Перевод смысла:) **«Я не знаю, может быть, это искушение для вас**

[139] Передали аль-Бухари, Абу Давуд, ат-Тирмизи, ан-Насаи и др.




или же возможность пользоваться благами до определенного времени»[140].

Шейх, имам Абу Бакр аль-Байхакы сказал:

Такова книга, которую мы составили об убеждениях Ахлю-Сунна валь-Джама'а. И каждому вопросу мы выделили главу, освещенную доказательствами и доводами».

И я, слабый раб Аллаха, Саид Фуда, говорю:

«Я закончил составление этого краткого изложения книги «Аль-И'тикад валь-хидая иля сабиль ар-рашад», содержащей в себе основу вероубеждения, в четверг, 27-го января 1994-го года».

Я прошу Аллаха принести мусульманам пользу этой книгой.

И нет для нас нужды, кроме нужды в Аллахе, и нет пути, кроме пути к Нему.

[140] Благородный Коран, 21:108.




Книги Издательского дома «Даруль-фикр»:

1. **Ашариты - Ахлю Сунна Валь Джамаа**
   Составлено редакцией сайта darulfikr.ru

2. **Озарение сердец**
   Составлено редакцией сайта darulfikr.ru

3. **Анализ современного состояния шариатского знания**
   Автор: Шейх Саид Фуда

4. **Акыда ас-Санусия**
   Автор: Имам Абу Абдуллах ас-Сануси

5. **Акыда ат-Тахавийя**
   Автор: Имам Абу Джа'фар ат-Тахави

6. **Расскажи мне об Исламе: Краткая энциклопедия для начинающих**
   Составлено редакцией сайта darulfikr.ru

7. **Разъяснение основ имана, ислама и тасаввуфа**
   Автор: Имам ан-Навави

8. **Жизнь и убеждения имама Абуль-Хасана аль-Аш'ари**
   Автор: Имам Таджуддин ас-Субки

По вопросам закупок и сотрудничества обращайтесь:
e-mail: info@darulfikr.ru

Желающие помочь материально могут пополнить счет телефона (Билайн): +7 963 400 34 43

Мы нуждаемся в Ваших дуа за работников издательского дома.

